

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَرَأُوا فَرَقًا وَلِتُنْفِذُوا عَلَى النَّاسِ عَلَى مَلَكٍ وَنَزَّلْنَا فِي تِلْكَ الْكِتَابِ

چون آیت موصوفه است برافینیت تعلیم تدریجی برعامه س
حاضر باشد یا بادی و نیز بر ضرورت تعلیم علوم قرآنی یعنی دینی که مثل است بر
مقاصد و مبادی و پس اتباعاً للنص المزبور و صحیفه شهریه که متدرج است بتدریج شهریه

مستعمل به

السادی

نمبر ۱ بابت جمادی الاول ۱۳۲۲ هـ جلد ۲

که جامع است انواع علوم دینی را برائے هر طالب جمادی و مذکرت در مجلس نادى

و مکن است برائے هر جامع و صادمی و بصورت ترجمه رساله ترغیب و تنبیہ الی العظ

و مصالح عقلیه و کلیه فتوی و تشرف که اکثر آن مستفاد است از و نگاه ارشادی

یعنی خانقاه اشرفی امدادی و با دارة محمد عثمان عامی و در هر ماه اسلامی

در مطبع مجبوره المطابع الکثره پریس و ملی مطبوعه گردید

از کتب خانده شریقه و به کلاک و نذرند و در برصد و به کلاک

فہرست مضامین

رسالہ الہادی بابت جمادی الاول ۱۳۴۲ھ جو

بہ برکت و عارحکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہم العالی
کتبخانہ اشرفیہ وریدہ کلان دہلی سے شائع ہوتا ہے

صفحہ نمبر	مضامین	صاحب مضمون	صفحہ نمبر
۱	التادیب التہذیب ترجمہ ترغیب و ترہیب.....	مولانا مولوی محمد اسحق صاحب سلمہ.....	۱
۲	تسہیل الموعظ.....	حکیم الامتہ حضرت مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہم العالی	۵
۳	المصالح العقلیہ.....	ایضاً.....	۱۷
۴	کلید مثنوی.....	ایضاً.....	۲۵
۵	النشر بعرفۃ احادیث التصوف.....	ایضاً.....	۳۳
۶	امیرالروایات فی حبیب الحکایات.....	مولوی حبیب احمد صاحب حاشیہ حکیم الامتہ مولانا تہانوی مدظلہم العالی	۳۷
۷	خریداران الہادی کے واسطے رعایتی فہرست.....	X.....	۴۱

أصول و مقاصد رسالہ الہادی اور ضروری اطلاعیں

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصود امت محمدیہ کے عقائد و خلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) یہ رسالہ ہر قمری مہینے کی تیسری تاریخ کو بحمد اللہ عین تاریخ پر ہی شائع ہوتا ہے۔
- (۳) کسی ماہ کا رسالہ علاوہ ٹائٹل کے ڈبائی جز سے کم نہ ہوگا۔ بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت ہو اس کے بھی بڑھ جانا ممکن ہے اور قیمت سالانہ چھپا ہے۔
- (۴) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں جملہ حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ وی۔ پی بھیجا جائیگا اور دو آنہ خرچ رجسٹری اضافہ کر کے چھپا کاوی۔ پی
- (۵) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ ارسال کیا جاتا ہے وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا دی۔ پی کی اجازت نہ دیں گے۔ دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۶) جو صاحب درمیان سال میں خریدار ہونگے انکی خدمت میں کل پرچے شروع جلد یعنی جمادی الاول ۱۳۴۲ھ سے بھیجے جائیں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- اور اگر الہادی کی جلد اول درکار ہو طلب فرما دیں مگر انکی قیمت تین روپے ہے۔ علاوہ محصول اک۔

الرفاق

محمد عثمان مالک و مدیر رسالہ الہادی دہلی

کیا تم جانتے ہو کس بات میں ملائکہ مقربون بحث کر رہے ہیں میں نے کہا ہاں کفارات اور درجات کے بارہ میں اور جماعتوں کے واسطے اقدام منتقل کرنے اور سخت سرویوں کے وقت وضو کا بل کرنے اور نماز کے بعد نماز کے انتظار کرنے میں اور جس نے ان کاموں کی محافظت کی اسے خیر کے ساتھ زندگی بسر کی اور خیر کے ساتھ مرا اور اپنے گناہوں سے ایسا ہو گیا جیسا اوسدن تھا کہ اوسکی والدہ نے اوسکو بخانا تھا اسکو ترمذی نے ایک حدیث میں بیان کیا جو تمامہ انشاء اللہ جماعت کی نماز کے بارہ میں بیان ہوگی اور اسکو حسن کہا ہے۔

اور حضرت ابی بن کعب سے مروی ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں جناب نے فرمایا جس نے ایک ایک مرتبہ وضو کیا پس یہ تو نماز کا وظیفہ ہے (یعنی ضروری مقدار ہے) کہ بغیر اسکے چارہ نہیں ہے اور جس نے دو دو مرتبہ وضو کیا اسکو دو چنڈا جریگا اور جس نے تین تین مرتبہ وضو کیا پس وہ ہی میرا وضو ہے اور مجھ سے پہلے نبیوں کا وضو ہے اسکو امام احمد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور دونوں کی اسناد میں زید غمی ہیں اونکی توثیق بیان کی گئی ہے اور باقی راوی امام احمد کے سند صحیح کے راوی ہیں اور اسکو ابن ماجہ نے ابن عمر کی حدیث سے اس سے زیادہ دراز ۹۷ ضعیف سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

اور حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے فرمایا جس نے وضو کو جیسا اللہ تعالیٰ نے اسکو حکم کیا ہی تمام کیا پس اوسکی فرض نمازین اون گناہوں کا کفارہ ہو جائیگی جو انکے درمیان میں ہیں اسکو نسائی ابن ماجہ نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جس نے وضو کیا جیسا حکم کیا گیا ہے اور نماز جیسا حکم ہے ادا کی اسکو جو کچھ پہلے عمل میں سب بخشے جائیگی اسکو نسائی ابن ماجہ ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے مگر ابن حبان نے کہا ہے جو کچھ پہلے گناہ کئے ہیں یعنی عمل کی جگہ و نمب روایت کیا ہے۔

وضو کی محافظت کرنے اور تازہ وضو کر نیکی ترغیب

حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا ہے (دین میں) استقامت رکھو اور تم ہرگز (تمام اعمال دین کا) احاطہ نہیں کر سکتے (یعنی جس قدر اعمال صلحاء کر سکتے ہو اور پیروا م کرو ایسا نہ کرو کہ آج کیا اور کل چھوڑ دیا) اور بجز مومن کے ہرگز کوئی وضو پر محافظت نہیں کر سکتا اسکو ابن ماجہ نے اسناد صحیح کے ساتھ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ شرط شیخین پر صحیح ہے اور کوئی علت نہیں بجز وہم ابو بلال اشعری کے اور اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں علاوہ ابو بلال کے طریق کے روایت کیا ہے اور اسکے اول میں کہا ہے بچمہ رہو اور قربت حاصل کرتے رہو اور جان لو تمہارے تمام اعمال سے بہتر نماز ہے آخر حدیث تک اور اسکو ابن ماجہ نے بھی حدیث لیث سے وہ ابن ابی سلیم ہیں انہوں نے مجاہد سے انھوں نے عبد اللہ بن عمر سے اور حدیث ابو حفص مشقی سے روایت کیا ہے وہ مجہول ہیں انہوں نے ابو امامہ سے وہ اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچاتے تھے۔

اور حضرت ربیعہ جرشئی سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے استقامت رکھو اور بہت ہی اچھا ہے کہ استقامت رکھو اور وضو کی محافظت کرو اسواسطے کہ تمہارے تمام اعمال سے بہتر نماز ہے اور زمین سے اپنی حفاظت رکھو اسواسطے کہ یہ تمہاری اصل ہے اور اسپر کوئی ایسا عمل کر نیوالا نیک و بد کا نہیں ہے کہ وہ زمین اسکی خبر نہ دے (یعنی قیامت کے روز زمین انسان کے ہر نیک و بد عمل کی خبر دے گی بڑی گواہ یہ ہے پس اسپر بد عمل کرتے ہوئے ڈرو) اسکو طبرانی نے ابن بیسہ کی روایت سے بیان کیا ہے مصنف کہتے ہیں کہ ربیعہ جرشئی کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے اور انھوں نے حضرت عائشہ اور حضرت سعد وغیرہ سے روایت کیا ہے جنگ راہط کے دن قتل کئے گئے۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اگر اپنی امت پر سختی کرنے سے بچنے کا خیال نہ ہوتا تو میں انکو ہر نماز کے وقت وضو اور ہر وضو کے ساتھ مسواک کا حکم کرتا اسکو امام احمد نے اسناد حسن سے روایت کیا ہے۔

اور حضرت عبد اللہ بن برید سے مروی ہے وہ اپنے باپ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیح کی حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بلایا فرمایا اے بلال کس عمل کی وجہ سے تم مجھ سے جنت میں سبق کر گئے ہیں کل جنت میں داخل ہوا تھا تو میں نے تمہاری جوتیوں کی آواز اپنے آگے سنی حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

عرض کیا یا رسول اللہ میں نے کبھی اذان ایسی نہیں دی کہ اسکے بعد دو رکعتیں پڑھی ہوں اور کبھی مجھ کو حدیث نہیں ہو کہ ساتھ ہی وضو نہ کیا ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسی وجہ سے ہے اسکو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

وضو پر بسم اللہ چھوڑنے سے ترہیب

امام ابو بکر بن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہمارے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وضو نہیں ہے اس شخص کا جس نے بسم اللہ نہیں پڑھی۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے اُسکی نماز نہیں ہے جسکا وضو نہ ہو اور اُسکا وضو نہیں ہے جس نے اس پر خدا کے نام کا ذکر نہیں کیا اسکو امام احمد ابو داؤد ابن ماجہ طبرانی حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے کہا ہے کہ صحیح الاسناد ہے حافظ عبد العظیم مصنف کتاب فرماتے ہیں ایسا نہیں ہے جیسا حاکم نے کہا ہے اسواسطے کہ ان محدثین نے اس حدیث کو یعقوب بن سلمہ لیشی سے انہوں نے اپنے باپ سے انھوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے۔ اور بخاری وغیرہ نے کہا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ سے سلمہ کا سُننا معروف نہیں ہے اور نہ یعقوب کا اونکے باپ سے سُننا پہچانا جاتا ہے اور سلمہ کی بھی یہ کیفیت ہے کہ جو اونے روایت کیا گیا ہے اونکے بیٹے کے علاوہ اور کسی سے نہیں پہچانا جاتا پھر کہاں رہے شرائط صحت کے۔

اور رباح بن عبد الرحمن بن سفیان حویطب سے مروی ہے وہ اپنی نانی سے اور وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سُننا ہے وضو نہیں ہے اس شخص کا جس نے اس پر اللہ کے نام کا ذکر نہیں کیا اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور الفاظ انہیں کے ہیں اور ابن ماجہ بیہقی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ محمد بن اسماعیل یعنی امام بخاری فرماتے ہیں اس باب میں سب حدیثوں سے اچھی حدیث رباح بن عبد الرحمن کی اونکی دادی سے اور اونکے باپ کی روایت سے ہے اور ترمذی نے یہ بھی کہا ہے کہ رباح کی دادی کے باپ سعید بن زید بن عمرو بن نفیل بن مصنف نے کہا ہے اس بارہ میں بہت حدیثیں ہیں کوئی

اون میں سے گفتگو سے سالم نہیں ہے اور حسن بصری اور سخی بن راہویہ اور اہل ظواہر وضو میں بسم اللہ واجب ہونے کی طرف گئے ہیں یہاں تک کہ اگر قصداً چھوڑ دیا تو وضو کا اعادہ کرتے ہیں اور امام احمد سے بھی ایک روایت ہے اور اس میں شک نہیں ہے کہ احادیث اگرچہ اون میں سے کوئی گفتگو سے سالم نہیں ہے مگر بسبب کثرت طرق کے ایک کو دوسرے سے تقویت ہو گئی ہے واللہ اعلم بالصواب۔

ف اور امام ابو حنیفہ وضو میں بسم اللہ سنت کہتے ہیں اور فقہا حنفیہ کہتے ہیں وضو میں بسم اللہ دومرتبہ کہنی چاہیے ایک اوس وقت کہ سو کر اٹھے اور استنجا کو جائے یعنی وضو کا اہتمام شروع کرے اور ایک خاص وضو کے وقت اللہ اعلم بالصواب۔

مسواک کی ترغیب اور اس کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اگر امت کو مشقت میں ڈال دینے کا خوف نہ ہوتا تو میں اونکو ہر نماز کے ساتھ مسواک کرنیکا حکم دیتا یہ لفظ بخاری کے ہیں اور مسلم نے عند کل صلوٰۃ کہا ہے یعنی نزدیک ہر نماز کے اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں بھی روایت کیا ہے مگر ابن حبان نے کہا ہے وضو کے ساتھ ہر نماز کے وقت اور اسی کو امام احمد اور ابن خزمیہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے کہ میں اونکو مسواک کا ہر وضو کے ساتھ حکم کرتا۔

ف ان روایات کے ملانے سے یہ معلوم ہو گیا کہ مقصود یہ ہے کہ ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنیکا حکم دیا جاتا یہ مطلب نہیں ہے کہ وضو جدید کریں یا نہ کریں مگر ہر نماز کے ساتھ صرف مسواک کر لیں جیسا کہ ایک صحابی کے عمل سے ظاہر ہو گا۔

اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر امت پر دشواری کرنیکا خوف نہ ہوتا تو میں اونکو ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنیکا حکم دیتا اسکو طبرانی نے اوسط میں سند حسن سے روایت کیا ہے۔

اور حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہتی ہیں میں نے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے اگر یہ خوف نہ ہوتا کہ میں اُمت کو مشقت میں ڈال دوں تو میں اونکو ہر نماز کے نزدیک مسواک لے کر دیتا جیسا کہ وہ وضو کرتے ہیں اسکو امام احمد نے سند حدیث کی روایت کیا ہے اور اسکو بزاز اور طبرانی نے کبیر میں حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے روایت کیا ہے اس کے لفظ یہ ہیں اگر ایسا نہ ہوتا کہ میں اُمت کو مشقت میں ڈال دوں گا۔ تو میں ادن پر نزدیک ہر نماز کے مسواک فرض کرتا جیسا کہ اوپر وضو فرض کیا ہے اور اسی روایت کو ابو یعلیٰ نے بھی اسی کے قریب روایت کیا ہے اور اس میں یہ زیادہ کیا ہے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ہمیشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسواک کا ذکر کرتے رہتے تھے یہاں تک کہ میں ڈری کہ اس کے بارہ میں قرآن شریف نہ نازل ہو جائے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسواک مونہہ کا آلہ پاکی کا ہے اور پروردگار کی رضا مندی کا سامان ہے اسکو سنائی نے اور ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور بخاری نے معلق مجزوم روایت کیا ہے اور بخاری کی تعلیقات مجزومہ صحیح ہیں اور اسکو طبرانی نے اوسط میں اور کبیر میں حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اور او میں یہ زیادہ کیا ہے اور بنیائی کی جلد دہ والی ہے۔

اور حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چار چیزیں پہلے رسولوں کی سنتوں میں سے ہیں ختنہ کرنا عطر لگانا مسواک کرنا نکاح کرنا اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں جناب نے ارشاد فرمایا تم مسواک کو لازم پکڑو اس واسطے کہ یہ مونہہ کو اچھا کرنے والی رب تبارک و تعالیٰ کو راضی کر نیوالی ہے اسکو امام احمد نے بروایت ابن ہبیر روایت کیا ہے۔ اور حضرت شریح بن بانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض کیا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم در دولت میں تشریف لاتے اول کیا کام کیا کرتے تھے فرمایا کہ اول مسواک کیا کرتے تھے۔ اسکو سلم وغیرہ نے روایت

کیا ہے۔

اور حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی نماز کے واسطے در دولت سے باہر تشریف نہیں لاتے تھے جب تک کہ مسواک نہ کر لیں اسکو طبرانی نے ایسی سند سے روایت کیا ہے کہ او میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شب کو دو دو رکعتیں پڑھا کرتے پھر فارغ ہوتے اور مسواک کرتے اسکو ابن ماجہ اور نسائی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسواک کیا کرو اسواسطے کہ مسواک مونہہ کو پاک کرنے والی رب کو خوش کرینو الی ہے جب کبھی حضرت جبریل علیہ السلام میرے پاس آتے ہیں ضرور مجھکو مسواک کرنے کی وصیت کرتے ہیں یہاں تک کہ میں خوف کرتا یہ کہ مجھپر اور میری امت پر فرض نہ کر دیا جاوے اور اگر یہ خوف نہ ہوتا کہ میں اپنی امت کو مشقت میں ڈال دوں گا تو میں اسکو اپنی امت پر فرض کر دیتا اور میں اسقدر مسواک کرتا ہوں کہ ڈرتا ہوں کہ میرے مونہہ کی اگلی جانب گھس نہ جائے اسکو ابن ماجہ نے علی بن یزید عن قاسم عن ابی امامہ کے طریق سے روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں جناب نے فرمایا البتہ میں مسواک کے بارہ میں اتنا حکم کیا گیا ہوں کہ میں گمان کرتا تھا کہ اسکے بارہ میں مجھپر قرآن شریف یا وحی نازل ہو جائیگی اسکو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے۔ اور امام احمد کے الفاظ یہ ہیں فرمایا بیشک میں مسواک کے بارہ میں اتنا حکم کیا گیا ہوں کہ میں ڈرتا تھا کہ میرے اوپر اس میں کوئی شے نہ نازل ہو جائے یعنی کوئی حکم خاص لازم العمل نہ نازل ہو جائے اسکے راوی ثقہ ہیں۔

اور حضرت واثلہ بن الاثقع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں مسواک کے واسطے یہاں تک حکم کیا گیا ہوں کہ ڈرنے لگا کہ مجھپر لکھہ نہ دیا جائے یعنی فرض نہ کر دیا جائے اسکو امام احمد اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند میں

لیث بن سلیم ہیں۔

اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت جبریل علیہ السلام برابر مجھ کو مسواک کے بارہ میں وصیت کرتے رہے یہاں تک کہ میں اپنے دانتوں پر خوف کرنے لگا اسکو طبرانی نے زمرہ سند سے روایت کیا ہے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے مسواک کو لازم کیا یہاں تک کہ میں نے خوف کیا کہ میرا مونہہ بوبلہ نہ ہو جائے اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں اور بزاز نے حدیث انس سے روایت کیا ہے اور اسکے لفظ یہ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا البتہ میں مسواک کا حکم کیا گیا ہوں یہاں تک کہ خوف کرتا ہوں یہ کہ میں بوبلہ ہو جاؤں۔

اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے مسواک کا حکم کیا اور کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بنا۔ جب مسواک کرتا ہے پھر نماز کو کھڑا ہوتا ہے تو اسکے پیچھے فرشتہ کھڑا ہوتا ہے اسکے پڑنے کو سنتا ہے پھر اور قریب ہوتا ہے یا اسکے قریب کوئی کلمہ فرمایا یہاں تک کہ اپنا منہ اسکے مونہہ پر رکھ دیتا ہے پس جو کچھ اسکے مونہہ سے نکلتا ہے فوراً فرشتہ کے اندر چلا جاتا ہے پس اپنے مونہوں کو قرآن کے واسطے پاک کر لیا اسکو بزاز نے سند جدید سے روایت کیا ہے اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور ابن ماجہ نے بعض حصہ اسکا موقوف بیان کیا ہے اور شاید کہ موقوف ہونا ہی زیادہ مشابہ حق کے ہے۔

اور حضرت عائشہ صدیقہ زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے جناب نے ارشاد فرمایا مسواک کے ساتھ نماز بغیر مسواک کی نماز پر ستر گونہ فضیلت رکھتی ہے اسکو امام احمد اور بزاز اور ابویعلیٰ اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ نے کہا ہے میرے دل میں اس حدیث کی طرف سے کچھ ہے مجھ کو یہ کھٹکا ہے کہ محمد بن اسحق نے ابن شہاب سے اسکو نہیں سنا اور اسکو حاکم نے بھی روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ شرط مسلم پر صحیح ہے اس طرح کہا ہے اور محمد بن اسحق امام مسلم نے اس کو متابعات میں بیان کیا ہے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک مجھ کو یہ کہ دو رکعتیں مسواک کے ساتھ پڑھوں زیادہ محبوب ہے اس سے کہ ستر رکعتیں بغیر مسواک کے پڑھوں اسکو ابو نعیم نے کتاب المسواک میں جید سناد کے ساتھ روایت کیا ہے۔

اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے دو رکعتیں مسواک کے ساتھ افضل ہیں بغیر مسواک کی ستر رکعتوں سے اسکو بھی ابو نعیم نے اسناد حسن کے ساتھ روایت کیا ہے۔

انگلیوں میں خلل کر نیکی ترغیب اور چھوٹے ترہیب

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا میری امت میں سے کیا ہی پیارے ہیں خلل کرنے والے اصحاب نے عرض کیا اور کیسے خلل کر نیوالے یا رسول اللہ فرمایا جو وضو میں خلل کر نیوالے ہیں اور کھانسیے خلل کرنے والے ہیں وضو میں خلل کرنا تو کلی کرنا ناک میں اور انگلیوں کے درمیان پانی پہنچانا اور کھانے کے خلل کھانسیے ہے بیشک کیفیت یہ ہے کہ کوئی چیز دونوں فرشتوں پر زیادہ دشوار اس سے نہیں ہے کہ اپنے صاحب کے دانتوں میں کچھ کھانا نماز میں کھڑے ہونے کی حالت میں دیکھیں اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسی کو طبرانی اور امام احمد نے مختصر ابو ایوب اور عطا سے بھی روایت کیا ہے (اس طرح پہا کہ یہ دونوں کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا ہی پیارے ہیں میری امت میں سے وضو اور کھانے میں خلل کر نیوالے اور اسکو واسط میں حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اور اس روایت کے تمام طرق کا مدار واصل بن عبد الرحمن رقاشی پر ہے اور شعبہ وغیرہ نے اسکی توثیق کی ہے۔

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خلل کرو اسواسطے کہ یہ صفائی ہے اور صفائی (آدمی کو) ایمان کی طرف بلاتی ہے اور ایمان اپنے صاحب کے ساتھ ہے جنت میں اسکو طبرانی نے اسی طرح پر واسط میں مرفوع روایت کیا ہے اور کبیر میں اسکو حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر موقوف رکھا ہے۔

اور ایک ایسی جماعت ہے جو وحی پر نہیں چلتی۔ ان دونوں کیلئے ضروری ہے کہ وحی کی پہچان سے کام لیں اور اس کے ذریعہ سے خدا کے رستہ کو پہچان کر اس پر چلیں۔ اور آجکل چونکہ لوگ وحی کی پہچان سے کام نہیں لیتے۔ اسلئے جدا جدا بہت سے فرقے ہو گئے اور یہ بھی سمجھ لینا چاہیے۔ کہ میری مراد ان فرقوں سے مسلمانوں کے فرقے ہیں۔ کافروں کے فرقے مراد نہیں ہیں۔ تو بعض تو وہ ہوئے جنہوں نے وحی الہی (یعنی خدا کے حکموں) کے ساتھ وہ معاملہ کیا جو اس دیہاتی نے کیا تھا۔ کہ وحی کو وحی تو مانا۔ مگر اس کے معنی بدل دئے۔ اور بعض لوگ وحی کو مانتے بھی ہیں اور اس کی حقیقت کو بھی کچھ سمجھتے ہیں۔ لیکن اتنی غلطی کرتے ہیں کہ فقط قرآن ہی کو وحی سمجھتے ہیں اور فقہ حدیث کو دوسری چیز سمجھتے ہیں۔ وحی نہیں سمجھتے۔ حالانکہ حدیث فقہ بھی وحی میں داخل ہے۔ پس ان لوگوں نے بعض وحی کو تو مانا اور بعض وحی کو نہیں مانا۔

(۲) یہ نفس کا مکر ہے۔ جسکی وجہ سے حدیث اور فقہ کے وحی ہونے کا انکار کرتے ہیں۔ اور نفس کا مکر تو ایسی بڑی بلا ہے۔ کہ اس سے بچنے کی بہت سی کوشش کی جائے تب بھی بالکل دفع نہیں ہوتا۔ تو جس شخص نے اس سے بچنے کی کوشش ہی نہ کی ہو وہ کیسے بچ سکتا ہے۔ اور وہ مکر نفس کا یہ ہے۔ کہ نفس نے دیکھا کہ حدیث فقہ میں بہت سے حکم ہیں۔ ان سب پر عمل کرنا دشوار ہے اسلئے اس نے یہ ترکیب نکالی کہ ان سب کو چھوڑو صرف قرآن کو لے لو۔ اور اپنی مرضی کے موافق اس سے مطلب نکال لو جس سے کچھ کرنا ہی نہ پڑے۔ میں کہا کرتا ہوں۔ کہ اس زمانہ میں لوگوں نے ہر چیز کے ست نکالے اور اسکو اتنی ترقی ہوئی۔ کہ دین کا بھی ست نکال آیا۔ صاحبو! جسکو شریعت کی طلب ہوگی وہ کبھی ایسی ترکیبیں نہیں نکال سکتا۔ دیکھئے جسکو بہت یادہ بھوک ہو۔ وہ تو اور زیادہ کو چاہا کرتا ہے۔ نہ یہ کہ جو موجود ہو۔ اسکو بھی اڑانے کی فکر کرے۔ کہ یہ بھی نہ رہے۔ حقیقت میں حسب طلب ہوتی ہے۔ تو اگرچہ بہت کچھ موجود ہو۔ مگر یہی دل چاہتا ہے کہ کچھ اور ہوتا۔ اور جب طلب نہیں ہوتی تو سب میں کمی کیجاتی ہے۔

(۳) پھر بعض لوگوں نے فقہ و حدیث کو چھوڑ کر قرآن پر جو اتکا کیا۔ تو اس سے اُلٹا کام آیا۔ قرآن جس کام کی کتاب ہے اس سے وہ کام نہ لیا۔ چنانچہ ایک صاحب مجھے ملے۔ کہنے لگے کہ ڈاکٹری تحقیق سے یہ بات ثابت ہے کہ مٹی میں کچھ کیرے ہوتے ہیں۔ مجھے مدت سے

بعض لوگ حدیث و فقہ کو وحی نہیں سمجھتے

حدیث و فقہ کو نہ اتنا نفس کا مکر ہو

قرآن شریعت میں ڈاکٹری تحقیق سے ثابت ہے کہ مٹی میں کچھ کیرے ہوتے ہیں۔ مجھے مدت سے

خیال تھا کہ قرآن کی کسی آیت سے بھی یہ بات نکل آئے تو اچھا ہے۔ چنانچہ ایک روز میں قرآن پڑھ رہا تھا۔ اوسیں یہ آیت نکلی۔ تخلق الانسان من علق ترجمہ پیدا کیا ہے انسان کو علق سے۔ اور علق جو تک کو کہتے ہیں۔ جیسے بہت خوشی ہوئی کہ قرآن شریف سے بھی منی میں کٹرے ہونے ثابت ہو گئے۔ بہلا خیال تو فرمائیے کہ اس آیت کے کہیں یہ معنی ہیں بس اندھا دھند جو چاہا ہاں تک دیا۔ پھر کہاں جو تک کہاں کٹرے کہاں ڈاکٹری کی تحقیق۔ کہاں قرآن شریف اسکی بالکل ایسی مثال ہے کہ کوئی شخص طب کی کتابوں میں کڑا بننے کی ترکیب تلاش کرنے لگے یا طب کی کتابوں نہیں حدیث ڈھونڈنے لگے۔ چنانچہ ایک صاحب نے ایسا کیا بھی کہ میرے پاس طب کی ایک کتاب لیکر آئے اور کہنے لگے کہ آپ بسم اللہ کی رسم کو منع کہتے ہیں۔ حالانکہ اس کتاب میں لکھا ہوا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسین یا حضرت حسنؑ ان دونوں میں سے ایک کا چار سال چار مہینے چار دن کی عمر میں مکتب کرایا۔ اور لوگوں کو جمع کیا۔ یہ بیوقوفی تو دیکھئے کہاں طب کی کتاب کہاں حدیث۔ حدیث دیکھنی چاہیے حدیث کی کتابوں میں۔ صاحبو! جس علم کی کتاب ہو اسی علم کی باتیں دس میں تلاش کرنی چاہئیں۔ طب کی کتابوں میں بیماریوں کے علاج دیکھو۔ حدیث کی کتابوں میں حدیث دیکھو اب دیکھ لیا جاوے۔ کہ قرآن شریف کس علم کی کتاب ہے۔ قرآن طب کی کتاب نہیں کہ بخار کھانسی کے نسخے اوس میں نہیں۔ قرآن شریف تو روحانی طب کی کتاب ہے کہ اوسیں روح کی بیماریوں کا علاج ہے پس جیسے طب کی کتابوں میں کھیتی باڑی کی ترکیبیں نہیں لکھیں۔ بلکہ اوسیں تو فقط بدن کی بیماریوں کے علاج کہے ہیں اسبطرح قرآن میں بھی روح کی بیماریوں کے علاج کہے ہیں اور دوسری علم کی باتیں اوسیں نہیں ہیں پس انکو اوسیں تلاش کرنا بیکار ہے اور اگر کسی دوسری چیز کا اوسیں کر لیا بھی ہو تو وہ بھی روح کی بیماری دفع کرنے کے لئے۔ اہم اسپر فخر کرتے ہیں کہ قرآن میں دوسری قسم کی چیزوں کا ذکر نہیں کیونکہ کسی طب کی کتاب میں جو تے بنائیکی ترکیب نہ ہونا اوس کتاب کی خوبی ہے مسئلہ انوار خدا کی قسم یہ قرآن کی بڑی بھاری خوبی ہے کہ اوسیں یہ خرافات نہیں ہیں اور نہ قرآن کو اسکی کچھ ضرورت ہے۔ کہ زبردستی اوسیں ان خرافات کو ٹھوسا جائے۔ اگر قرآن میں یہ سب خرافات ہوتے تو قرآن روحانی طب کی کتاب نہ ہوتی۔ پس یہ کوشش کرنا کہ منی کے اندر کٹرے ہونا قرآن سے ثابت ہو جائیں یہ تو قرآن کے اندر نقصان کالنا ہی میں کہتا ہوں

کہ اگر علق کے معنی جونک کے ہیں۔ جو کہ اُن ڈاکٹر صاحب نے فرمائے تو کیا وجہ کہ اسکو نہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے سمجھا نہ حضرت ابو بکرؓ نے نہ دوسرے صحابہؓ نے نہ اُنکے بعد کے بزرگوں
نے سمجھا۔ اگر کہا جائے کہ صحیح معنی آج معلوم ہوئے۔ پہلے کسیکو معلوم نہوتے تھے تو اس میں
اول تو یہ خرابی ہے کہ اپنے بزرگوں کو جاہل ٹھہرایا۔ دوسری یہ خرابی ہے کہ اگر کوئی کافر تم سے
کہے کہ تمہارا قرآن اتر اٹھا محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور پڑھا تھا تاہم صحابہؓ نے لیکن سمجھا ہم نے
تو تم کیا جواب دو گے۔ اور اگر قرآن میں ایسی ہی گنجائش سمجھتے ہو کہ اس میں ہر چیز کو داخل کیا جاسکتا
ہے تو پھر اپنے کو اور اپنے رشتہ داروں کو بھی اس میں داخل کر دو۔ جیسے مشہور ہے کہ کسی گاؤں میں
تین چودہری تھے ایک کا نام ابراہیم تھا۔ دوسرے کا موسیٰ تیسرے کا عیسیٰ۔ امام نے نماز میں
سبح اسم ربك سورۃ پڑھی۔ جس کے اخیر میں ہے۔ صحت ابراہیم و موسیٰ۔ تو عیسیٰ چودہری
خفا ہو گیا۔ کہ ان دونوں کا نام تو پڑا۔ میرا نام نہیں پڑا۔ امام نے پھر وہی سورۃ پڑھی۔ اور
ابراہیم و موسیٰ کے بعد عیسیٰ بھی پڑا۔ خدا بچاؤ اسے ایسی جہالت سے۔

(۴) ایک صاحب نے اعتراض کیا۔ کہ ڈاڑھی رکھانے کا واجب ہونا قرآن شریف کی
ثابت نہیں۔ تو دوسرے صاحب فرماتے ہیں کہ میں قرآن سے ثابت کرتا ہوں۔ دیکھئے قرآن میں ہے
کہ حضرت ہارون علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ میری ڈاڑھی مت پکڑیے۔
تو اگر حضرت ہارون علیہ السلام کے ڈاڑھی نہ تھی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کیسے اسکو پکڑ لیا
اس جواب کو سنکر وہ اعتراض کو نبواسے چپ ہو گئے۔ حالانکہ اس جواب سے صرف اتنی بات معلوم
ہوئی کہ حضرت ہارون علیہ السلام کے ڈاڑھی تھی یہ تو نہیں معلوم ہوا۔ کہ ڈاڑھی کا رکھنا واجب ہی
ہے۔ ڈاڑھی رکھانے کے متعلق تحقیقی جواب میں عرض کرتا ہوں لیکن اول یہ سمجھ لینا چاہیے۔ کہ وہ
جواب بالکل پھیکا اور سید ہاسا ہوا گا۔ کیونکہ تحقیقی بات ہمیشہ بے مزہ ہوتی ہے۔ دیکھتے غالب اور
مومن خان کے شعروں میں کیا کچھ لطف آتا ہے کہ نوٹنے لگتے ہیں اور حکیم محمد خان کے نسخہ کو
سنکر کسیکو بھی حال نہیں آتا۔ لیکن شعر کارآمد نہیں۔ اور حکیم محمد خان کا نسخہ کارآمد ہی جس سے
بیماری دفع ہوتی اور تندرستی حاصل ہوتی ہے۔ غرض وہ تحقیقی جواب یہ ہے کہ ہمارے ذمہ یہ ضروری
نہیں ہے کہ ڈاڑھی رکھنے کے واجب ہونے کو قرآن سے ثابت کریں۔ بلکہ حدیث فقہ سے

ثابت کر دینا کافی ہے۔ کیونکہ یہ بھی تو وحی میں داخل ہیں۔ پس جب کسی حکم کی بابت یہ کہا جاتا ہے۔
 کہ فلان حکم شریعت سے ثابت ہے تو اس کے معنی یہ ہوتے ہیں۔ کہ یہ حکم قرآن یا حدیث یا فقہ ان
 تین میں سے کسی ایک سے ثابت ہے۔ ہاں اگر کسی ایک سے بھی ثابت نہ ہو۔ تو بیشک وہ حکم شرع
 کا نہ ہو گا۔ اہلی ایسی مثال ہے۔ کہ ایک شخص نے عدالت میں جا کر کسی دوسرے شخص پر دعویٰ کیا۔ عدالت
 نے اس سے گواہ طلب کئے۔ اور اس نے قانون کے موافق گواہ پیش کر دیئے۔ جس پر کسی قسم کی
 جرح نہیں ہو سکتی تو کیا اس کے بعد مدعا علیہ کو یہ حق ہے۔ کہ وہ یوں کہہ سکے کہ میں ان گواہوں کی
 گواہی نہیں مانتا۔ ہاں اگر صاحب حج خود گواہی دیں تو میں مان لوں گا۔ اور اگر وہ ایسا کہے تو
 بتلائیے عدالت اس کو کیا جواب دیگی۔ یہی کہ یا اون گواہوں میں جرح کرو۔ یا دعویٰ کو مانو۔
 اسی طرح کسی کو یہ کہنے کا حق نہیں کہ میں فلاں حکم کو قرآن ہی سے مانوں گا۔ حدیث فقہ سے نہیں
 مانوں گا۔ خوب سمجھ لو کہ قرآن ہی سے ہر بات کے ثابت کرنے کی کوشش کرنا سخت مشکل میں پڑنا
 ہے۔ اور اس کی ضرورت ہی کیا ہے۔ کیونکہ حدیث فقہ بھی تو قرآن ہی کے حکم میں ہے۔

(۵) ایک جماعت نے تو وحی کی پیروی کو ایسا چھوڑا کہ وہ کفر تک پہنچ گئے۔ دوسرے
 فرقے نے اس زیادتی کے ساتھ پیروی کی۔ کہ حد سے آگے بڑھ گئے اور بدعتوں میں پھنس گئے۔
 یعنی وہ اپنی رسموں کو بھی عبادت سمجھنے لگے۔ اور وہ رسمیں اگرچہ جائز بھی ہوں۔ لیکن اونکو عبادت
 سمجھنا سخت غلطی ہے۔ کیونکہ عبادت وہ ہے جس پر ثواب کا وعدہ ہو۔ اور ان رسموں میں ثواب کا وعدہ
 نہ کسی حدیث میں ہے نہ کسی آیت میں۔ غرض کہ اس وقت یہ دو مرض ہندوستان میں کثرت سے ہیں۔
 کہ بعض تو حدیث فقہ کو وحی نہیں سمجھتے اور یہ بدینی ہے۔ اور بعض لوگ زیادتی کرتے ہیں۔ کہ قرآن
 اور حدیث اور فقہ کے سوا بھی اور چیزوں کو وحی میں داخل کر لیتے ہیں۔ جو کہ بدعت ہے۔ حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کی امت میں دو فرقے ہیں۔ جنکی عزت لوگوں کے دلوں میں ہے۔ ایک تو امیروں کا فرقہ۔ دوسرے
 فقیروں کا فرقہ۔ ان دونوں فرقوں کی حالت نہایت درجہ خراب ہے۔ اور ان دونوں فرقوں کی
 بدولت بہت زیادہ بدینی اور بدعت دنیا میں پھیلی۔ امیروں میں بدینی زیادہ پائی جاتی ہے۔
 اور فقیروں میں بدعت زیادہ پائی جاتی ہے۔ اگرچہ تیسرا فرقہ عالموں کا بھی ہے۔ لیکن اون سے
 کمراہی نہیں پھلتی۔ کیونکہ جہان شک و کپہا جاتا ہے۔ عالموں کا دوسروں پر اثر کم ہے۔ پس انکی وجہ سے

شرع کا حکم کس کو کہتے ہیں؟

عہد جہاد دعویٰ ہوا ہے؟

بعضوں نے بدینی میں زیادتی کی

ایسی خرابی نہیں پڑ سکتی۔ اور جن عالموں کا دوسروں پر کچھ اثر ہوتا بھی ہے۔ تو وہ اونکی بزرگی اور درویشی کے خیال سے ہے صرف عالم ہونکی وجہ سے کسی عالم کا کچھ اثر نہیں۔ بلکہ جو لوگ صرف عالم سمجھے جاتے ہیں اونکی تو یہ حالت ہے کہ اگر عوام دنیا داروں کو ذلیل ہی نہ سمجھیں تو غنیمت ہی اور اگر کسی عالم کے بزرگ نہ سمجھے جانے پر بھی اسکی عزت ہو اور دوسروں پر اسکا اثر ہو تو اسکی وجہ یہ ہوتی ہے۔ کہ وہ دنیا کے اعتبار سے بھی عزت دار ہوتا ہے۔ غرض صرف عالم ہونے کی وجہ سے کسی عالم کا دوسروں پر کچھ اثر نہیں ہوتا۔ یا تو فقری کی وجہ سے اثر ہوتا ہے یا امیری کی وجہ سے ورنہ اگر صرف عالم ہونکی وجہ سے کسی عالم کا اثر ہوتا تو طالب علموں کا بھی بہت اثر ہونا چاہیے تھا کیونکہ وہ بھی تو عالم ہیں۔ اور میں دوسروں کو کیا کہوں خود اپنے اندر بھی یہی حالت دیکھتا ہوں۔ کہ طالب علموں کی زیادہ عزت نظر میں نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ عالمونکی علم کی وجہ سے کچھ عزت نہیں کیجاتی۔ ایک رئیس صاحب کے ہاں ایک طالب علم کا کھانا مقرر تھا۔ چونکہ اکثر اسکو وہاں انتظار کرنا پڑتا تھا۔ اسلئے اسکو خیال ہوا کہ اتنا وقت بیکار جاتا ہے۔ ہمیں اگر کچھ دین ہی کی خدمت ہو جائے۔ تو اچھا ہے۔ رئیس سے کہنے لگا کہ میں یہاں دیر تک بیٹھا رہتا ہوں اگر آپ کا لڑکا کچھ پڑھ ہی لیا کرے تو اچھا ہے۔ رئیس صاحب کہنے لگے کہ مولوی صاحب آپ نے عربی پڑھی تو یہ نتیجہ ہوا۔ کہ میرے دروازے پر کھانا لینے کے لئے آتے ہیں۔ میرا لڑکا پڑھے گا تو کسی دوسرے کے دروازے پر جائیگا۔ اس حکایت سے آپ کو معلوم ہو گیا ہوگا۔ کہ عالموں کے ساتھ لوگوں کا کیا برتاؤ ہے اور عالمونکا کتنا اثر ہے۔ اور جب عالموں کا کچھ اثر نہیں تو انکو عزت اور افرواے لوگوں میں کیسے داخل کر سکتا ہوں۔ اور اپنی اس حالت کو سنکر عالمونکو بھی سمجھ لینا چاہیے کہ اب وہ کیا کریں۔ اگر اب بھی اونکی سمجھ میں نہ آیا ہو تو سخت افسوس ہے۔ خیر میں بتلاتا ہوں۔ کہ انکو بالکل بے طمع رہنا چاہیے۔ امیر لوگ دنیا لیکر تم سے بے پروا ہو گئے۔ تم دین لیکر اونکی دنیا سے بے پروا ہو جاؤ۔ میں خدا کے بہرہ پر کہتا ہوں۔ کہ اگر عالم دنیا داروں سے بے پروا ہو جائیں تو خداے تعالیٰ اونکی غیب سے مدد کرینگے۔ بلکہ یہی دنیا دار جو آج انکو ذلیل سمجھتے ہیں۔ اسوقت انکو عزت دار سمجھنے لگیں گے۔ اور یہ دنیا دار خود انکے محتاج ہونگے۔ کیونکہ ہر مسلمان کو بطرح حقوئے بہت مال کی ضرورت ہے۔ دین کی اس سے زیادہ ضرورت ہے۔ چاہے وہ عالم ہو یا جاہل

عالموں کا جو لوگوں پر اثر ہے

ایک طالب علم کی حکایت

۱۳

عالمونکو بالکل بے طمع رہنا چاہیے

رئیس ہو یا غریب ورنہ وہ مسلمان ہی نہیں۔ اور یہ ظاہر کہ عالموں کے پاس ضرورت کے موافق دنیا موجود ہے۔ اور دنیا داروں کے پاس دین کچھ بھی نہیں تو انکو ہر کام میں عالموں کی احتیاج ہوگی زندگی میں بھی اور موت میں بھی۔ نماز میں بھی روزے میں بھی۔ اگر کوئی کہے کہ مجھے دین کی ضرورت ہی نہیں تو وہ مسلمان ہی نہیں۔ غرض ایک وقت ایسا آئیگا کہ دنیا دار خود عالموں کے پاس نینگ پس عالموں کو بالکل بے پروا رہنا چاہیے اور خدا تعالیٰ کے دین میں مشغول ہونا چاہیے۔ ہم لوگوں میں ایک بڑی کمی یہ ہے کہ خدا تعالیٰ سے تعلق پیدا نہیں کرتے۔ اگر خدا تعالیٰ سے ہم کو تعلق ہو تو کسی بھی پروا نہ رہے۔ البتہ میں عالموں کو بد خلقی کی اجازت نہیں دیتا۔ کیونکہ بعض بے پروائی کو بد خلقی سمجھتے ہیں۔ ہمارے حضرت حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ امیروں کی بہت خاطر داری کرتے تھے۔ اور وجہ اسکی یہ فرماتے تھے کہ نعم الامیر علی باب الفقیر۔ ترجمہ جو امیر فقیر کے دروازے پر جائے وہ بہت اچھا ہے۔ پس جب کوئی امیر آپ کے دروازے پر آیا۔ تو اس میں اچھے ہونے کی بھی صفت پیدا ہوگئی۔ پس اسی صفت کی تنظیم کرنی چاہیے۔ اسلئے بد خلقی کی اجازت نہیں۔ ہاں بے پروا رہنا ضروری ہے۔ غرض یہ کہ عالموں کی عزت اور اونکا اثر کچھ نہیں۔ کیونکہ جسکو دیکھتے وہ عالموں پر اعتراض کرنے کو آمادہ ہے۔ ایک صاحب ایک مرتبہ عالموں پر بہت خفا ہو رہے تھے۔ اور انکو برا بھلا کہہ رہے تھے۔ کچھ دیر تک تو بوجہ اس کے کہ وہ جہان تھے۔ میں نے صبر کیا۔ آخر جب وہ حد سے بہت ہی آگے نکل گئے تو میں نے پوچھا کہ عالموں نے کیا قصور کیا ہے۔ کونسی ایسی خطا ان سے ہوئی۔ کہنے لگے کہ عالم انگریزی پڑھنے کو منع کرتے ہیں اور قوم کی ترقی اونکی وجہ سے رکی ہوئی ہے۔ حالانکہ انگریزی کی بہت ضرورت ہے۔ میں نے کہا کہ اول تو یہ بہتان ہے۔ عالم ہرگز انگریزی پڑھنے کو منع نہیں کرتے۔ دوسرے اگر منع بھی کرتے ہیں تو یہ بتلائیے کہ عالموں کے منع کرنے کا دوسروں پر کچھ اثر بھی ہے یا نہیں۔ اگر کہتے اثر ہے تو میں کہوں گا کہ اسکی کیا وجہ کہ عالموں کے اثر نے قوم کے بچوں کو عربی پڑھنے پر کیوں نہ لگا دیا۔ جب علماء اتنا بھی نہ کر سکے تو معلوم ہوا عالموں کا کچھ اثر قوم پر نہیں۔ اور جب اونکا اثر نہیں تو عالموں سے کچھ نقصان قوم کو نہیں پہونچا۔ قوم کے ترقی نہ پانے کی اصل وجہ اور ہے وہ یہ کہ قوم عام طور پر سست۔ کام چور۔ آرام طلب جوان سے محنت تو ہو نہیں سکتی۔ اپنے چھٹکارے کے لئے مولوں کے

عالموں کی وقعت اور ان کا کچھ اثر نہیں بلکہ لوگ ان پر اعتراض کرتے ہیں ۱۴

فتوے کو آڑ بنا لیا۔ صاحبو! آخر اسکی کیا وجہ کہ عالموں کے تمام فتووں میں سے یہی ایک فتویٰ آپکو پسند ہوا۔ کبھی دوسرے فتووں پر کیوں عمل نہ کیا گیا۔ نہ موروثی کو چھوڑا نہ بہنوں کو حصہ دیا۔ نہ نماز کی پابندی کی۔ نہ زکوٰۃ و حج کا اہتمام کیا۔ وجہ یہی ہے کہ یہ فتویٰ اپنی مرضی اور نفس کے موافق تھا۔ اور دوسرے فتوے نفس کے خلاف تھے۔ جیسا ایک شخص سے کسی نے پوچھا تھا کہ قرآن کا کونسا حکم تم کو زیادہ پسند ہے۔ کہنے لگا۔ کلو او اشربوا۔ ترجمہ کھاؤ پیو۔ مجھکو تو یہ حکم زیادہ پسند ہی اور دعا کو پوچھا کہ دعا کونسی پسند ہے۔ تو یہ بتلائی۔ ربنا انزل علینا مائدۃ من السماء۔ ترجمہ اے رب ہمارے اُتار ہم پر خوان آسمان سے۔ کیا کوئی شخص اسکو قرآن پر عمل کر نیا اے سمجھے گا۔ ہرگز نہیں۔ بلکہ اسکو تو خواہش اور نفس کا بندہ کہینگے۔ بس اسی طرح آج کل لوگ عالموں کے کہنے پر چلتے ہیں۔ کہ جس بات کو اپنی مرضی کے موافق دیکھتے ہیں۔ اس میں عالموں کو آڑ بناتے ہیں۔ اس تمام تقریر سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ ترجمہ کچھ ہے وہ امیروں کا ہے یا فقیر و نکاح۔ اور جو کچھ خرابیاں پھیلیں انہیں دو فرقوں کی وجہ سے پھیلیں۔ پہلا فرقہ بدوینی میں پھنسا ہوا ہے۔ دوسرا فرقہ بدعتوں میں ڈوبا ہوا ہے۔ بس اوس امت کے مریضوں کا کیا حال ہو گا۔ جسکے طبیب خود مریض ہیں۔ اور عالموں کے ان فرقوں میں داخل نہ ہونکی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ وہ اگر خود بگڑیں بھی تو اپنے کو گنہگار سمجھتے ہیں۔ اور اپنے بُرے کاموں کی طرف کسیکو بلا تے نہیں۔ اور لوگوں کو اپنے اس طرز پر چلانے کی کوشش نہیں کرتے۔ بلکہ دوسروں کو نیک ہی رستہ بتلا دینگے۔ اور امیروں اور فقیروں کی تو یہ کوشش ہوتی ہے کہ جس رستہ پر ہم ہیں۔ دوسرے بھی اسی پر ہوں۔ اگرچہ ہم اور وہ دونوں جہنم کے غار میں جا گریں۔ چنانچہ چند روز ہوئے کہ ایک روشن خیال نے یہ مضمون چھپوا یا تھا۔ کہ اسلام کی ترقی کو سب سے زیادہ روکنے والی ناز ہے۔ اگر سب عالم ملکر نماز کو سلام سے باہر کر دیں تو اسلام کو بہت ترقی ہو۔ عالم کوئی ایسا نہیں کر سکتا کہ اپنے گناہ کی طرف دوسروں کو بلائے۔ اس لئے ان سے کوئی ضرر نہیں ہوتا۔ ہاں اتنا نقصان ضرور ہوا۔ کہ بعض عالموں نے اپنا طرز ایسا کر دیا۔ کہ دنیا والوں کو انکی بدولت خود علم سے نفرت ہو گئی۔ یعنی بعض عالموں نے امیروں سے ملنا جلتا اتنا بڑھایا کہ اس لئے چلنے کی وجہ سے اُن امیروں کی ہاں میں ہاں ملانے لگے۔ کہ اُن کو دیکھکر دنیا والوں نے یہ سمجھا کہ سب عالم ایسے ہی ہوتے ہونگے۔ ٹونک کا قصہ ہے کہ ایک رئیس نے ڈاڑھی منڈا

اور اس قدر کہ وہ امیروں اور فقیروں کا ہے۔ اور ان دونوں فرقوں کی حالت خراب ہے۔

۱۵

سہ ماہی انگریزی پریس واس

بعض عالموں کی

رکھی تھی۔ ایک عالم نے اپنا اعتراض کیا۔ اس سے اس رئیس پر بہت اثر پڑا۔ اتفاق سے مجمع میں ایک دوسرے صاحب بھی بیٹھے تھے۔ اور یہ بھی مولوی کہلاتے تھے۔ آپ فرماتے ہیں کہ ڈاڑھی ہرگز نہ رکھنی چاہیے۔ کیونکہ اسیں جو نہیں پڑ جاتی ہیں۔ اور وہ زنا کرتی ہیں۔ فرمائیے۔ اس رئیس کی نظر میں کیا وقعت اور عزت ان مولوی صاحب کی رہی ہوگی۔ اور زیادہ سبب ان بڑی عادتوں کا یہ ہے کہ اکثر گھٹیا خاندان کے لوگ عربی پڑھتے ہیں اسوجہ سے مولوی ہو کر بھی بڑی عادتیں ان میں باقی رہتی ہیں۔ ایک شخص نے ڈبا کہ میں مجھ سے کہا کہ اسکی کیا وجہ ہے کہ انگریزی پڑھنے والے طالب علم تو بہت بہت والے بلند حوصلہ اور بہادر اور محنتی ہوتے ہیں۔ اور عربی پڑھنے والے طالب علم نہایت کم بہت تنگ خیال کم حوصلہ ہوتے ہیں۔ مقصود انکا یہ تھا کہ یہ فرق عربی اور انگریزی کے اثر سے ہے۔ یعنی عربی پڑھنے کی وجہ سے ان میں یہ بُرائیاں پیدا ہو گئیں ہیں۔ اور انگریزی پڑھنے والوں میں یہ خوبیاں انگریزی پڑھنے سے آگئی ہیں۔ میں نے کہا جناب بلند حوصلہ ہونا۔ محنتی ہونا وغیرہ یہ جتنی بھی خوبیاں ہیں بڑے بڑے خاندانوں میں ہوتی ہیں۔ جو بڑے خاندان کا ہوگا۔ اسیں یہ خوبیاں ہونگی۔ چاہے وہ عربی پڑھے یا انگریزی۔ اور جو بڑے گہرانے کا نہ ہوگا وہ اسیں یہ خوبیاں نہ ہونگی۔ اگرچہ وہ انگریزی انتہا تک پڑھ لے۔ بلکہ اکثر دیکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ گھٹیا خاندان کے آدمی اگر عربی پڑھ لیں تو تھوڑی بہت اونکی عادتیں درست ہو جاتی ہیں اور اگر وہ انگریزی پڑھیں تو بالکل ہی ستیا ناس ہو جاتے۔ عربی اور انگریزی کے اثر کا اسوقت پورا مقابلہ ہو سکتا ہے کہ ایک خاندان کے دو بچے لائے جائیں۔ جنکی طبیعت ایک سی ہو۔ پھر ایک کو انگریزی شروع کرائی جائے۔ اور دوسرے کو عربی اور دس برس کے بعد دونوں کا اندازہ کیا جاوے۔ پھر دیکھئے کس کے اندر زیادہ خوبیاں نکلتی ہیں اور جبکہ خوش قسمتی سے عربی پڑھنے کے لئے تو ہیں جو لاسبہ تیلی۔ اور انگریزی کے لئے ہیں شریف لوگ۔ تو عربی کہاں تک اپنا اثر کرے۔ اور کس حد تک اونکی کم بہتی کو مٹائے۔ اور اگر شریفوں میں کوئی بچہ عربی کے لئے دیا بھی جاتا ہے تو ایسا جو بالکل ہی کودن ہو تو جب عربی پڑھنے کے لئے کودن ہی کودن چھانٹے جائینگے پھر ان سے بلند حوصلہ ہونکی کیا امید ہوگی۔ اور میں نے اونسے کہا کہ آپ میرے ساتھ چلئے تو میں آپ کو دکھلاؤں کہ عالم ایسے ہوتے ہیں۔ غرض ایسے عالموں سے ایک نقصان یہ پہونچ سکتا ہے اور میں تو یہ دعویٰ کرتا ہوں۔ کہ اگر گھٹیا خاندان کا آدمی بھی

کیا وجہ ہے کہ انگریزی پڑھنے والے بلند حوصلہ بہت برے ہیں اور عربی پڑھنے والے کم بہت اور کم حوصلہ ہوتے ہیں

المصالح العقلیہ للاحكام لنفستہ

جلد سوم (۳)

کتاب البيوع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

وجہ طلت بیع سلم

اما بعد بعض اشخاص کا اعتراض ہے کہ بیع سلم خلاف قیاس ہے کیونکہ وہ معدوم
اشیاء پر ہوتی ہے اور معدوم اشیاء کی بیع خلاف قیاس و عقل ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم فرماتے ہیں کہ لا بیع ما لیس عندک یعنی اس چیز کی خرید و فروخت نہ کر جو موجود نہ ہو۔
الجواب واضح ہو کہ بیع سلم من وجہ موافق قیاس و عقل کے ہے کیونکہ بیع سلم میں
بیان وصف و معرفت قدر و جنس اور بائع کی طرف سے چیز کے ادا کر نیکا ذمہ شرط ہی اور یہ بیع

اس معاوضہ کی طرح ہے جو اجارہ میں منافع پر ہو پس بیع سلم کا قیاس من کل الوجوه معدوم ہے
 پر کرنا کہ جنگے حاصل ہونے کا احوال معلوم نہ ہو درست نہیں ہے۔ البتہ صورت بیع معدوم کے
 مشابہ ہے لیکن معنی بیع موجود کے مشابہ ہے۔ خدا تعالیٰ نے عاقلوں کی فطرت میں اس امر کی تیز
 رکھی ہے کہ وہ ان چیزوں میں فرق کرتے ہیں کہ جبکا انسان نہ مانگ ہو سکتا ہو اور نہ اسکی مقدار بین
 ہو اور درمیان ان اشیاء کے کہ جنگو بائع ادا کر نیکام نہ لیتا ہے اور وہ عاقلانہ ادا کرنے پر قادر ہو
 یہ تو فرق اجمالی ہے باقی تفصیلی فرق وہ رائے پر نہیں رکھا گیا بلکہ ہمیں وحی کی ضرورت ہو پس اسکی
 جزئیات کے احکام نقل سے تلاش کئے جاویں کہ کہاں یہ درست ہے مثلاً سلم بشرائط اور کہاں
 یہ درست نہیں مثلاً بیع شمار قبل ظہور۔

جواز اجارہ کی حکمت

جو لوگ اجارہ کو خلاف قیاس کہتے ہیں انکا گمان ہے کہ اجارہ ایک معدوم چیز کی خرید ہے
 کیونکہ منافع عقد اجارہ کے وقت معدوم ہوتے ہیں لیکن جواب یہ ہے کہ شریعت نے محل منافع
 کے وجود کو بجائے وجود منافع کے قرار دیا ہے لوگوں کی ضرورت پر نظر کر کے پس وہ گویا صورت
 معدوم ہیں مگر معنی موجود ہیں جیسا ابھی ہم سلم میں لکھ چکے ہیں۔

خمر و مردار و خنزیر و ثبت کی خرید و فروخت و اجرت زنا و اجرت

کا من حرام ہونے کی وجہ

اشیاء کی حرمت کا مدار چند امور پر ہوتا ہے از اجمالہ ایک یہ ہے کہ بعض اشیاء عادت
 کے اعتبار سے معصیت پر مشتمل ہوں یا لوگوں کو ان اشیاء سے جس قسم کا فائدہ و تمتع حاصل کرنا
 مقصود ہو وہ ایک قسم کی معصیت و گناہ ہو مثلاً خمر و بت و ظنیر وغیرہ وجہ یہ ہے کہ ان چیزوں کی بیع
 کا طریق باری کرنے اور انکے بنانے میں ان معاصی کا ظاہر کرنا اور لوگوں کو ان معاصی پر آمادہ
 کرنا اور رغبت دلانا اور نزدیک کرنا پایا جاتا ہے لہذا مصلحت الہی کا تقاضا ہوا کہ ان چیزوں کا

بیع و شرا کرنا اور انکا گہروں میں رکھنا حرام کیا جائے۔ کیونکہ ہمیں ان معاصی کو دور کرنا اور لوگوں کو اس بات کی طرف متوجہ کرنا ہے کہ وہ ان چیزوں سے پرہیز و اجتناب کریں اسوجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ان اللہ ورسولہ حرم بیع الخمس والمیتہ والخنزیر الا صنایا ترجمہ یعنی خدا تعالیٰ اور اس کے رسول نے شراب اور مردار اور خوک اور توبیکا خرید و فروخت حرام کیا ہے اور پھر فرمایا ان اللہ اذا حرم شیئاً حرم ثمنہ۔ یعنی خدا تعالیٰ جب جس چیز کو حرام کرتا ہے تو اسکی قیمت کو بھی حرام کرتا ہے یعنی جب ایک چیز سے نفع اٹھانے کا طریق مقرر ہے۔ مثلاً شراب صرف پینے کے لئے اور بت صرف پرستش کے لئے بنائے جاتے ہیں اور اسلئے خدا تعالیٰ نے اسکو حرام کیا ہے پس حکمت الہیہ کا مقتضا ہوا کہ انکی بیع کو بھی حرام کیا جاوے اور نیز آپ نے فرمایا مہر البغی خلیث یعنی اجرت زنا کی خلیث ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کامن کی اجرت سے منع فرمایا اور مغنیہ کے کسب سے بھی نہی فرمائی وجہ یہ ہے کہ جس مال کے حاصل کرنے میں گناہ کی آمیزش ہوتی ہے اس مال سے بدو وجہ نفع حاصل کرنا حرام ہے ایک تو یہ کہ اس مال کے حرام کرنے اور اس سے انتفاع نہ حاصل کرنے میں معصیت سے باز رکھنا ہے اور اس قسم کے معاملات کے دستور جاری کرنے میں فساد کا جاری کرنا اور لوگوں کو اس گناہ پر آمادہ کرنا ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ لوگوں کی سمجھ اور خیال میں فطری طور پر یہ بات سمائی ہوئی ہے کہ ثمن بیع سے پیدا ہوتا ہے تو ملاد اعلیٰ میں اس ثمن کے لئے ایک وجہ تشبیہی ہوتا ہے پس اس بیع اور اس عمل کی خباثت ملاد اعلیٰ کے ظلم میں اس ثمن اور اس اجرت کے اندر سرایت کر جاتی ہے اور لوگوں کے نفوس میں بھی اس صورت عملیہ کا اثر ہوتا ہے۔ اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شراب کے بارہ میں اسکی پچھڑنے والے اور پچڑوانیوالے اور پینے والے اور بیجانیوالے اور جبکے پاس بیجاتا ہے سب پر لعنت کی ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ معصیت کی بد کرنا اور اسکا پہیلانا اور لوگوں کو اسکی طرف متوجہ کرنا بھی معصیت اور زمین میں فساد برپا کرنا ہے۔

اور ایک یہ وجہ ہے کہ نجاست کے ساتھ اختلاط کرنے میں شامردار و خون و گوہر اور پاخانہ وغیرہ کے ساتھ ملا بست کرنے میں نہایت قباحت اور خدا تعالیٰ کی ناخوشی ہے اور اسکی سبب سے شیاطین کے ساتھ مشابہت پیدا ہوتی ہے گندگی اور خباثتوں سے اجتناب کرنا

ان اصول میں داخل ہے جنکے قائم کرنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھیجا گیا ہے اور جسکے سبب ملائکہ کے ساتھ مشابہت پیدا ہوتی ہے اور پاکیزہ لوگوں کو خدا تعالیٰ پسند فرماتا ہے اور چونکہ کسیتھدر مخالفت کے بغیر بھی چارہ نہیں ہے اسلئے کہ بالکل اس باب کے مسدود کرنے میں لوگوں پر نہایت دقت و دشواری ہوتی ہے لہذا اسی قدر ضروری ہوا کہ ان ناپاک چیزوں میں سے جسکی ضرورت شدید واقع ہوتی ہے جیسے کھانا کی پیچ کی تو اجازت دیدی جاتی ہے تاکہ لوگوں کا حرج نہ ہو اور باقی کو منع کر دیا جاوے کیونکہ اس میں کسی کا حرج نہیں جیسے خمر و خنزیر کی پیچ ۔

کتاب الاکل والشرب

وجہ حرمت خنزیر

(۱) اس بات کا کس کو علم نہیں کہ یہ جانور اول درجہ کا نجاست خوار بے غیرت و دیوث ہے اب اسکے حرام ہونے کی وجہ ظاہر ہے کہ ایسے پلید اور بد جانور کے گوشت کا اثر بدن اور روح پر بھی پلید ہی ہوگا کیونکہ یہ بات ثابت شدہ اور مسلم ہے کہ غذاؤں کا اثر بھی انسان کی روح پر ضرور ہوتا ہے۔ پس اس میں کیا شک ہے کہ ایسے بد کا اثر بھی بد ہی ہوگا جیسا کہ یونانی طبیبوں نے اسلام سے پہلے بھی یہ رائے ظاہر کی ہے کہ اس جانور کا گوشت بالخاصہ حیا کی قوت کو کم کر دیتا ہے۔ اور دیوثی کو بڑھاتا ہے پس جبکہ یہ امر مسلم ہے کہ تغیر بدن و تغیر اخلاق کے اسباب میں سے زیادہ ترقوی سبب غذا ہے لہذا ایسے جانور کا گوشت کھانے سے شریعت اسلامیہ نے منع فرما دیا جسکی صفات و نیہ شیطانی کے ساتھ بالکل مشابہت رکھتی ہوں اور ملائکہ سے بعید ہونے کا سبب ہوں اور اخلاق صالحہ کے خلاف صفات کو پیدا کرتے ہوں۔

(۲) خنزیر عینی خوک نجاست کی طرف بہت مائل ہے خصوصاً انسان کا فضلہ یعنی براز اسکی خوراک ہے۔ ہسکا گوشت اسی نجاست سے پیدا ہوتا ہے۔ پس اسکا گوشت کھانا گویا اپنی نجاست کھانا ہے۔

(۳) صاحب مخزن الاویہ یہ فساد گوشت خوک اور اسکی حرمت کے تیرہ وجوہ ذیل تحریر

کرتے ہوئے ظاہر فرماتے ہیں کہ اس جانور کا گوشت فطرت انسانی کے برخلاف ہجوہ کہتے ہیں کہ گوشت خوک مولد خلط غلیظ ست و مؤثر حرس شدید و صدرع مزمن و دمار لفیل و اوجاع المفاصل و فساد عقل و معده و زوال مروت و غیرت و حمیت و باعث فحش است و اکثرے از فرق غیر اسلامی آزامی خورند و قبل از ظہور نور اسلام گوشت آنرا در بازار با میفر و خند و بعد از ان در مذہب اسلام حرام و بیع آن ممنوع و موقوف گردید بسیار کثیف و بدہیئت است۔ نیز اسکا گوشت کھانے سے انسان پر فوراً سوداوی امراض حملہ آور ہوتے ہیں۔

جملہ درندوں اور شکاری پرندوں کے حرام ہونے کی وجہ

سائے و درندے جانور جنگی سرشت و فطرت میں نیچوں سے چھیننا اور صولت سے زخم پہنچانا ہے اور جنہیں سخت دلی ہے سب حرام ٹھہرائے گئے ہیں یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھیڑیے کے بائے میں فرمایا ہے اور یا کلداحل یعنی کیا بھیڑیے کو بھی کوئی انسان کھاتا ہے یعنی اسکو کوئی نہیں کھاتا وجہ حرمت ظاہر ہے کہ ان جانوروں کے کھانے سے انسان میں درندگی پیدا ہو جاتی ہے کیونکہ انکی طبیعت اعتدال سے خارج ہوتی ہے اور انکے دلوں میں رحم نہیں ہوتا اسلئے ہر شکاری پرند کے کھانے سے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع فرمایا ہے اور بعض جانوروں کو آپ نے قاسق سے تعبیر فرمایا انکے کھانے سے ان ہی جیسی خصلت کھانے والے میں بھی پیدا ہو جاتی ہیں عن ابی ہریرۃ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حرم یوم خیبر کل ذی ناب

من السباع۔ وعن جابر حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یوم خیبر الخمر

الا نسیت و حکومت البغال و کل ذی ناب من السباع و ذی مخلب من الطیر۔

ترجمہ یعنی حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ خیبر کے دن نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہر ایک

ذی ناب و درندے کو حرام فرمایا اور جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خیبر کے دن اپنی گدھے اور خچروں کے گوشت اور ہر ایک ذی ناب

کو یعنی درندے جانوروں اور نیچوں و اسلئے پرندوں کو حرام فرمایا۔ شیر۔ بھیڑیا۔ ریچھ۔ گیدڑ۔

لومڑی۔ نیولا۔ باز۔ شاہین۔ چیل۔ باشا وغیرہ سب حرام ہیں کیونکہ یہ سب ذی ناب اور درندے
جا نور ہیں۔

وجہ حرمت مردار و خون

(۱) مردار کا حرام ٹھہرانا عین حکمت الہی ہے کیونکہ جانور کے بدن کو پاک کرنے والا
روح ہے۔ جب روح اس سے جدا ہو جاوے تو اسکی عفونت کو دور کر نیوالا نہیں رہتا لہذا
وہ عفونت اسکے سارے بدن کو فاسد کر دیتی ہے اور بہت بد مزہ اور بد بو اور بد تاثیر ہو جاتا ہے
چنانچہ جو لوگ طفلی سے مردار خوار ہوتے ہیں انکی صورت و شکل و اخلاق ایسے قبیح ہوتے ہیں کہ گویا
انکا مزاج ہی انسانیت سے خارج ہوتا ہے۔ رذالت طبع و مساوت قلبی انکی فطرت و جبلت ہو جاتی ہے
(۲) مردار کے اندر ایک خطرناک زہر ہوتا ہے جسکا نتیجہ انسان کے لئے اچھا نہیں ہوتا
چنانچہ جتنی مردار خوار قومیں ہیں انکی زبان اور عقل موٹی اور بھدی ہوتی ہے۔
(۳) خون کے اندر اس قسم کا زہر ہوتا ہے جس سے اعصاب کو تشنج اور فالج اور
استرخا ہو جاتا ہے۔

(۴) خون کا کھانا درندوں کے اخلاق کی طرف مائل کرتا ہے اور مزاج میں غصہ سکی
پیدا کرتا ہے جیسے کہ چاروں اور مردار خواروں میں جو کہ خون کھانے کے معتاد ہیں یہ اخلاق ظالم
ہیں لہذا تقاضائے حکمت الہی سے یہ چیزیں حرام کی گئیں۔

(۵) خنزیر و مردار خون کی حرمت کی وجہ خدا تعالیٰ نے یہ بیان فرمائی ہے کہ یہ گندی
چیزیں ہیں انکے کھانے سے انسان کا ظاہر و باطن گندہ نیجاتا ہے۔ اور ایسا ہی غیر اللہ کے نام
پر کسی چیز کے ذبح کرنے اور اسکے کھانے کا حال ہے۔ کہ وہ سبب ہے فاسق ہونے کا چنانچہ
خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ اَلَا اِنَّ يَكُوْنُ مِلْتَدًا وَّ دَمًا مَسْفُوْحًا اَوْ حَمًّا خَلْوًا بِرِئَانِهِ (جس اوفسقا
اہل لغیر اللہ بہ۔ ترجمہ۔ یعنی حلال نہیں ہے مردار اور خون جاری اور گوشت خوک کا کھانا
کیونکہ یہ چیزیں گندی ہیں انکے کھانے سے گندے اخلاق گندے اعمال ظاہر ہوتے ہیں
اور ایسا ہی غیر اللہ کے نام پر ذبح کی ہوئی چیز کا کھانا بھی حلال نہیں ہے کیونکہ ایسے جانور کے

کھائیے انسان فاسد و بدکار بنجاتا ہے۔
 الغرض مردار کا کھانا اسلئے شریعت میں منع ہے کہ مردار کھانے والے کو بھی اپنے رنگ
 میں لاتا ہے اور نیز ظاہر ہے کہ صحت کے لئے بھی مضر ہے اور جن جانوروں کا خون اندر ہی اندر رہتا
 ہے جیسے گلا گھونٹا ہوا یا لالٹھی سے مارا ہوا یہ تمام جانور درحقیقت مردار کے حکم میں ہی ہیں۔ کیا
 مردہ کا خون اندر رہنے سے اپنی حالت پر رہ سکتا ہے نہیں بلکہ بوجہ مرطوب ہونے کے بہت جلد گندہ
 ہو گا اور اپنی عفونت سے تمام گوشت کو خراب کر یگا۔ اور نیز خون کے کیرے جو حال کی تحقیقات سے
 بھی ثابت ہوئے ہیں مگر ایک زہرناک عفونت بدن میں پھیلاؤنگے اسی لئے تمام مل میں مردار جانور
 حرام ہیں ملل حقہ کا تو سبب اسلئے اتفاق ہوا کہ حظیرۃ القدس سے ان ملت والوں کو اس
 بات کی تفہیم و تلقی ہوئی کہ یہ چیزیں خبیث ہیں اور مذاہب باطلہ کا اس واسطے اتفاق ہے کہ اسلئے
 علم میں اکثر مردار چیزوں میں زہریلا اثر ہوتا ہے۔ مردار جانور کے بدن میں مرتے وقت اخلاط سمیہ
 پھیل جاتے ہیں جنکو انسانی مزاج سے منافات ہوتی ہے پھر اس بات کی ضرورت ہوئی کہ مردار جانور
 کو غیر مردار سے جدا کیا جاوے اسکا انضباط احکام شرعیہ کی تفصیل سے کیا گیا جنکی وجہ معقول
 غور کرنے سے سمجھ میں بھی آسکتی ہے۔ چنانچہ بعض امور غیر ظاہرہ کی وجہ آگے آتی بھی ہیں۔ ان سرخیوں
 میں حرمت میں مذکورہ غیر اہل کتاب لخر بوقت ذبح جانور پر لخر غیر اللہ کے نام ذبح کئے ہوئے لخر۔
 (تنبیہ) مبتدعہ دم حکم الخنزیر ما اهل به لغير الله کے آثار میں یہ تفاوت ہے کہ مردار
 کا اثر بد جسم پر اور خون کا اثر بد روح پر اور گوشت خوک کا اثر بد اخلاق و عادات پر اور مذکورہ باکم
 غیر اللہ کا اثر بد اعتقادات پر پڑتا ہے۔

کوئے کے بعض قسم چیل۔ سانپ بچھو۔ چوہے کی وجہ حرمت

ان حیوانات کی طبیعت میں آدمیوں کو ایذا دینا اور تکلیف پہنچانا اور ان سے کسی چیز کا اچک
 لینا ہے اور یہ اپنی لوث کرنے کی غرض سے فرصت کے منتظر رہتے ہیں اور ان میں شیطانی الہام
 کے قبول کرنیکا مادہ ہے اسلئے وہ سب حرام ہیں اور احادیث نبویہ میں انکی تفصیل آئی ہے چنانچہ
 حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بالفاظ ذیل

روایت فرمائی ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خمس فواسق يقتلن فی الحرم
 الفاسق تہ والعقرب والضارب والحل یا والکلب الغور مرداۃ الترمذی ترجمہ۔ یعنی
 پانچ جانور جو کہ فاسق ہیں ان کو حرم میں بھی قتل کیا جاوے۔ چوہا۔ بچھو۔ کوا۔ چیل۔ دیوانہ کتا۔
 چونکہ حرم کے جانوروں کے مارنے اور شکار کرنے میں نہی تھی لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے ان جانوروں کو انکی شدت سرکشی وعصیان کے باعث حرم میں بھی مار ڈالنے کا حکم فرمایا کیونکہ
 باغی و سرکش کو حرم میں بھی امن نہیں مل سکتا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان
 جانوروں کو فاسق فرما کر انکی حرمت کی وجہ بیان فرمائی ہے یعنی جو کوئی ان جانوروں کو کھا بیگا وہیں
 فسق کے اوصاف پیدا ہو جائینگے۔ دوسرا ان جانوروں کو فاسق کہنے میں اس امر کی طرف ایسا فرمایا۔
 کہ ان جانوروں کو جب قدر کوئی پالتو بنائے اور انکی پرورش کرے اسکو بالآخر ضرور دینگے اور حق و عہد
 تربیت کو توڑ دینگے۔ اور اس امر کی وجہ کہ آپ نے کیوں ان جانوروں کو حرام نہ کہا اور فاسق
 فرمایا یہ ہے کہ اگر آپ یہ فرمادیتے کہ یہ جانور حرام ہیں تو پھر انکی وجہ حرمت کے لئے جسکا آپ کو
 بیان کرنا مطلوب تھا دوبارہ کلام دوہرا پڑتا لہذا ایک ہی بار میں حرمت اور وجہ حرمت بیان
 فرمادی اذیت جوامع الکلم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صفت ہے۔ اب ان جانوروں
 کی وجہ حرمت ظاہر ہے کہ جو کوئی انکا گوشت کھاوے وہ ان ہی کے وصف کے ساتھ متصف
 ہو جاوے اور ان جانوروں کے اوصاف کا مذموم ہونا ظاہر ہے مگر اس سے ہر کو امراد نہیں۔
 فقہ میں اسکی تفصیل لکھی ہے۔

وجہ حرمت حشرات الارض سہارا پا وغیرہ

وہ حیوانات جنکی سرشت و فطرت میں ذلت اور گڑبوں میں چھپا رہنا پایا جاتا ہے مثلاً چوہا
 اور دیگر حشرات الارض وغیرہ جو اس قسم کے جانور ہیں وہ سب حرام ہیں اور انکی وجہ حرمت یہ
 ہے کہ انکے کھانیاں لاناہنی جانوروں کے اوصاف اور خصلتیں قبول کرتا ہے دوسری وجہ حرمت
 ان جانوروں کی یہ ہے کہ تمام حشرات الارض میں سہی مادہ ہوتا ہے انکے کھانے
 انسان ہلاک ہو جاتا ہے۔

باز گشتند آن عوانان جلگهان

باز جوی آمد که در آبش فگن

در فگن در نیایش و کن اعتمید

مادرش انداخت اندر روئیل

این سخن پایا ندارد مکرهاش

صد هزاران طفل می گشت از برون

از جنون می گشت هر جا بد چنین

اژدها بد مکر فرعون عنود

لیک از ان فرعون تر آمد پدید

اژدها بود و عصا شد اژدها

دست شد بالائے دست این تا کجا

تا بجویند آن پسر را آن زمان

روئے در امید دارد و ممکن

من ترا با اورسا نغمه رو سفید

کار را بگذاشت با نغمه الوکیل

جمله می پیچید اندر دست و پاش

موسی اندر صدر خانه در درون ۹۷

از حیل آن کور چشم دور بین

مکر شاهان جهان را خورده بود

هم و راهم مکر او را در کشید

این بخورد آن را بتوفیق اله

تا به یزدان که الیه المنته

کان کیے دریا ست بے غور و کن	جملہ دریا ہا چو سیلے پیش آن
جملہ ہا و چار ہا گراژ و حاست	پیش لا اللہ آنجا جملہ لاست
چون رسید آنجا بیانم سر نہاد	مخوش و اللہ اعلم بالرشاد

جبکہ زن عمران کے بچہ پیدا ہوا تو وہ نہایت احتیاط کے ساتھ اس فتنہ سے الگ رہیں ایک چال تو یہ کتا فرعون عورتوں کے ساتھ کر چکا تھا اب دیکھو دوسری چال کیا کی وہ یہ کی کہ دائیوں کو گہروں میں جاسوسی کے لئے بھیجا کہ جا کر دیکھو کیسے یہاں نیا بچہ پیدا ہوا ہے یا غریب پیدا ہوا یا کوئی ایسا بچہ ہے جو پیدا ہو چکا ہو اور میدان میں نہ لایا گیا ہو انہوں نے تلاش کیا اور تفتیش کی تو لوگوں نے کسی دائی کو ہشکایا کہ یہاں ایک لڑکا ہے کہ میدان میں نہیں لیجا یا گیا کیونکہ اس کے گھروالوں کو شبہ ہو گیا تھا کہ اس کو کوئی چال ہے اور اس گلی میں ایک خوبصورت عورت ہے اس کے پاس بچہ ہے مگر وہ بڑی چالاک ہے ذرا ہوشیاری سے تلاشی لینی چاہیے اس نے جا کر پولیس میں اطلاع کی تو بلکاران خانہ تلاشی کے لئے روانہ ہوئے جب وہ تلاشی کے لئے پہنچے ہیں تو حکم خداوندی موسیٰ علیہ السلام کی مان نے ان کو تنور میں ڈال دیا ان کو حکم ہوا تھا کہ یہ بچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں سے ہے اس کو تم فوراً تنور میں ڈال دو ہم اس کو بچاؤ یا نار کوئی بردار آگ اور دہوئیں کی تکلیف سے محفوظ رکھیں گے اور آگ اپنی تیز گرم نہ ہوگی یہ حکم الہامی سنکر انہوں نے ان کو چلتی ہوئی آگ میں ڈال دیا اور موسیٰ علیہ السلام کے جسم پر آگ سے کچھ بھی صدمہ نہ پہنچا پس جبکہ پولیس والوں نے تلاشی لی تو معلوم ہوا کہ گھر میں کوئی لڑکا نہیں ہے اسپر پولیس واسے ناکام واپس ہو گئے اس کے بعد جن لوگوں کو لڑکے کے ہونے کی اطلاع تھی انہوں نے دوبارہ مخبری کی اور پولیس کے ذریعہ سے فرعون کے یہاں پرچہ گزارا یہ سب کیوں کیا محض چند دانگ انعام کے لئے افسوس صد افسوس جب فرعون کے یہاں سے دوبارہ تلاشی کا حکم ہوا تو انہوں نے پولیس سے

کہا کہ تم اس طرف جاؤ اور مکانات میں خوب غور سے دیکھو اس مکان میں یقیناً لڑکا ہے وہ وہاں
 لڑکے کو تلاش کرنے کے لئے آئے اور سوقت پھر اہام ہوا کہ اسکو دریا میں ڈال دو اور پریشان نہ ہونا
 بلکہ یہودی کی امید رکھنا اسکو دریا تے نیل میں ڈال دو اور ہم پر بہرہ رسد رکھو ہم تم کو موسے تک
 پہنچا دیں گے اور وہ تم کو خوش و خرم ملیں گے اس اہام کی بنا پر اونھوں نے موسیٰ کو تابوت میں
 بند کر کے دریا تے نیل میں ڈال دیا اور معاملہ مہتر کار ساز کے سپرد کیا خیر یہ گفتگو تو ختم ہی نہ ہوگی اب
 تم اجمالاً اتنا سن لو کہ فرعون کے پوری پوری میں مکر تھے اور اسنے لاکھوں بچے باہر مار ڈالے
 لیکن موسے علیہ السلام خود اس کے گھر میں براجم رہے تھے اور تقدیر الہی کے سامنے اسکا
 کوئی بیج نہ چل سکتا تھا جہاں کہیں بچہ ملا اسنے دیوانہ پن سے فوراً مار ڈالا یہ اس بظاہر دور بین
 اور فی الحقیقت اندھے کی جہالت تھی کہ تقدیر الہی کی مزاحمت کرتا تھا نیز فرعون کا مکر ایک لڑکا
 تھا جس نے دنیا بھر کے بادشاہوں کے مکر و ننگوں کو اور انکو مغلوب کر لیا تھا لیکن اب ایک اسکا بھی
 چچا پیدا ہو گیا جو خود اسکو بھی اور اس کے مکر کی بھی دو نو ننگوں کا گیا یعنی وہ تو لڑکا تھا ہی اب عصائے
 موسے لڑکا ہو گیا اور یہ لڑکا بتوفیق الہی اس لڑکے کو کھا گیا بات یہ ہے کہ عالم میں ایک سے
 ایک زبردست ہے اور یہ سلسلہ خدا پر جا کر ختم ہو جاتا ہے کہ وہ سب زبردست ہے، اس کے
 زبردست کوئی نہیں کیونکہ وہ ایک نامحدود و سمندر ہے جسکی نہ کہیں تھا وہ نہ کنارہ اور باقی دریا
 اس کے سامنے سیل سے زیادہ وقت نہیں رکھتے۔ تدابیر ضرور لڑکا ہیں لیکن ہستی حق سبحانہ کے
 سامنے سب لاشے محض ہیں میرا بیان یہاں تک پہنچ کر ختم ہو گیا اور قدرت حق سبحانہ میں محو
 ہو گیا اب آگے بیان کرنے کی قدرت نہیں ہے اس بیان کو یہ کب ختم کرتا ہوں کہ حق سبحانہ
 ہی راستہ سے خوب واقف ہیں وہ ہر کام کو ٹھیک ٹھیک کرتے ہیں نہ اونکے کسی فعل کی کوئی
 مزاحمت کر سکا ہے اور نہ اونکے کسی کام میں دنیاوی تدبیروں کی طرح کوئی بے ڈھنگا پن ہے۔

شرح شبیری

موسیٰ علیہ السلام کا پیدا ہو جانا اور سپاہیوں کا عمران کے گھر میں

خبر سنکر خانہ تلاشی کیلئے آنا او والدہ موسیٰ علیہ السلام کو
الہام حق ہونا کہ موسیٰ علیہ السلام کو آگ میں ڈال دیا سلتے
کہ میں اونکی حفاظت کروں گا

چون زن عمران کہ موسیٰ زادہ بود و امن اندر چید زان آشوب زود

یعنی چونکہ زن عمران نے موسیٰ علیہ السلام کو جنا تھا تو اونھوں نے اس آشوب کے جلدی سے دامن
چنای یعنی اونھوں نے چاہا کہ کہیں ٹھپ جائیں اسلئے کہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ اونکو معلوم تھا کہ وہ بڑا
وہی ہوگا جو کہ مجھے پیدا ہوگا لہذا اونکو فکر ہوئی کہ کیسکو خبر نہ ہو جاوے ورنہ غضب ہی ہو جاوے گا۔

۱۰۰

بعد از ان دستان کہ آن سگبان زبا کر و دیگر بین چہ آورد آن زمان

یعنی بعد اوس مکر کے جو اوس کتے نے عورتوں کے ساتھ کیا یہ دیکھو کہ اوس وقت دوسری کیا بات
کی یعنی صرف اسی پر اکتفا نہ کی کہ سب کو جمع کر کے بچوں کو مار ڈالا بلکہ اوس سور نے آگے بھی اور مکر کیا
مکر کیا ہوتا ہے جسکو خدا بچا دے او سکون ہاتھ لگا سکتا ہے او سکوت و تدابیر سوچتی تھیں یہ بھی
اسلئے تھیں کہ جسقدر زیادہ اوسنے تدابیر کیں اوسقدر قدرت حق ظاہر ہوتی کہ دیکھ تو نے یہ یہ کیا
مگر خبیث پھر تیرے ہی ہاتھوں او کو پرورش کرایا تیرے ہی گھر میں رکھا ڈوب مر خبیث نالایق
سچ یہ ہے کہ خدا کے آگے وہ کیا چل سکتا تھا بارگیا آگے اوس دوسرے مکر کو بیان فرماتے ہیں۔

آن زمان قابلہ و رخا نہا بہر جاسوسی فرستاد آن و غا

یعنی دایو نکو جاسوسی کے لئے اوس دغا باز نے گہروں میں بہیجا رکھا کہ جا کر دیکھیں کہ شاید کوئی عورت

نہ آئی ہو اور بچے کو چھپا رکھا ہو لہذا خبیث نے عورتوں سے جاسوسی کرائی

غمز کر وندش کہ انبیہا کو دیکست نامدا و میدان کہ در وہم شکست

یعنی اون (خبیشیوں) نے شکایت کی کہ یہاں ایک بچہ ہے کہ وہ میدان میں نہیں آیا اس لئے کہ (اوسکی ماں) وہم و شک میں ہے یعنی وہ خوف کے مارے گئی نہیں اور اوسکے پاس بچہ ہے۔

اندین کوچہ یکے زیبا زنے ست کو د کے وار دو لیکن پرفنے ست

یعنی اس کوچہ میں ایک حسین عورت ہے کہ وہ ایک بچہ رکھتی ہے مگر ہے بڑی چالاک (کیکودینے والی ہے نہیں) پس یہ سنتے ہی اوسنے سپاہیوں کو تلاشی کا حکم دیدیا اب قدرت دیکھئے کہ۔

چون عوانان آمدند و طفل را در تنور انداخت از امر خدا

یعنی جبکہ سپاہی آئے تو انھوں نے (دالہ موسیٰ علیہ السلام نے) بچہ کو حکم خداوندی سے تنور میں ڈال دیا۔

وحی آمد سوئے زن از داد گمر کہ ز نسل آن خلیل است این سپر

یعنی حق تعالیٰ کی طرف سے عورت کو الہام ہوا کہ یہ لڑکا اون خلیل اللہ کی نسل سے ہے (لہذا)

در تنور انداز موسے را تو زود تا نگہدار میشش اندر نار و دود

یعنی موسے کو جلدی سے تنور میں ڈال دو تاکہ اوس آگ اور دھوئیں میں ہم اوسکی حفاظت کریں۔

عصمت یا نار کوئی باردا لا تگون النار حرا شاردا

یعنی یا نار کوئی بردا کی عصمت کی وجہ سے یہ آگ گرم اور تیز نہ ہوگی۔

زن بوحی انداخت اورا در شر برتن موسے نکر و آتش اثر

یعنی عورت نے اہام کی وجہ سے اونکو شعلوں میں ڈال دیا تو موسیٰ علیہ السلام کے بدن پر آگ نے اثر نہ کیا اور اللہ اکبر کیا قدرت ہے پھر والدہ موسیٰ علیہ السلام کے قلب میں کس قدر مضبوطی عطا فرمائی کہ اونکو اہام کے صحیح ہونے کا اس قدر یقین تھا کہ جانب مخالف کا احتمال ضعیف بھی نہ ہوا اللہ اکبر تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا۔ اے اللہ ہم کو بھی ایسا ہی توکل عطا فرما آمین یا رب العالمین جب وہ تنور میں ڈال چکیں اوسکے بعد یہ ہوا کہ۔

پس عوانان خانہ را جستند زود بیج طفلی اندران خانہ نبود

یعنی پھر سپاہیوں نے گھر کی جلدی سے تلاشی لی تو اوس گھر میں کوئی بچہ نہ تھا اور تنور میں ہونیکا کسی کو احتمال بھی نہ تھا اور اگر ہوتا تو سمجھتے کہ اچھا ہے جو چاہتے تھے کہ ناپید ہو جاوے۔ وہ مقصود حاصل ہو گیا۔ لہذا یہ ہوا کہ

پس عوانان بے مراد آنسو شدند باز غمازان کزان واقف بزند

یعنی پس سپاہی بے مراد اوس طرف کو چلے گئے اور پھر تو بچہ غنیمتوں نے جو کہ اوس سے واقف تھے۔

با عوانان ماجرا بداشتند پیش فرعون از برائے دانگ چند

یعنی سپاہیوں سے اس قصہ کو فرعون کے سامنے چند دانگوں کے لئے اٹھایا مطلب یہ کہ جب سپاہیوں کو وہاں کچھ نہ ملا تو وہ تو نامراد ہو کر واپس ہو گئے مگر جن لوگوں کو کہ یہ قصہ معلوم تھا انھوں نے پھر بچہ کو دیکھا اسلئے کہ بعد جانے سپاہیوں کے والدہ موسیٰ علیہ السلام نے اونکو نکال لیا تھا تو فرعون کے پاس پھر خبر پہنچائی کہ وہ بچہ موجود ہے اور یہ خبر اسلئے پہنچائی تاکہ کچھ تمجاوے معلوم ہوتا ہی کہ فرعون نے اس خبر رسائی کیلئے کچھ انعام مقرر کیا ہو گا جب پھر خبر پہنچی تو فرعون نے کہا کہ۔

کاسے عوانان باز گردید آنطرف نیک نیکو نگرید اندر غرف

یعنی کہ اے سپاہیوں پھر وہاں جاؤ اور خوب اچھی طرح گہریوں وغیرہ مین و مینہا۔

باز گشتند آن عوانان جملگان تاکہ موسیٰ را بچونید آن زمان

یعنی وہ سپاہی پھر سارے کے سارے اس طرف کو روانہ ہو گئے تاکہ موسیٰ علیہ السلام کو اس وقت تلاش کریں (مگر وہ کب ملنے والے تھے اور کما محافظ توحق تعالیٰ تھا)

والدہ موسیٰ علیہ السلام کو پھر الہام ہونا کہ انکو پانی میں ڈالو

باز وحی آمد کہ در آیش فگن روئے در اُمید دار و موکن

یعنی پھر الہام ہوا کہ انکو پانی میں ڈالو اور توجہ الہی میں رکھو اور بال مت اکھاڑو مطلب یہ کہ حق تعالیٰ سے اُمید و رحمت رکھو گھر آدمیت۔

در فگن ورنیش و کن اعتمید من و را با تور سالم روسفید

یعنی ارشاد ہوا کہ انکو دریائے نیل میں ڈالو اور (ہم پر) بہروسہ کرو میں انکو تمہارے پاس روسفید پہنچا دو مجھ کا یعنی صحیح سالم تم تک پہنچ جاؤ نیلے بس اس الہام کے ہوتے ہی۔

مادرش انداخت اندر و نیل کار را بگذاشت بانعم الوکیل

یعنی انکی والدہ ماجدہ نے انکو دریائے نیل میں ڈال کر کام کو نعم الوکیل پر چھوڑ دیا یعنی توکل کر کے حق تعالیٰ کے سپرد کر دیا اللہ اکبر یہ دیکھنے کی بات ہے کہ ایک عورت کو اپنے بچے کی نسبت اس طرح یقین ہو جاوے اور احتمال جانب مخالف کا نہر آخر کوئی بتا دے کہ یہ کونسی قوت ہوائے کیا یہ قوت ماوہ کی ہے یا کس کی بس یہ قوت اوس وحدہ لا شریک کی عنایت کردہ ہی ہے اور کسیکو یہ قدرت اور یہ طاقت نہیں ہے۔ فتعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا۔ آگے مولانا فرماتے ہیں کہ۔

این سخن پایان ندارد و فکر باش جملہ می پیچید ہم در ساق و پاش

یعنی یہ گفتگو تو کہیں انتہا نہیں رکھتی اور اس فرعون کی فکر اسکی پنڈلی اوپاؤں میں لپٹ رہی تھی مطلب یہ کہ قدرت حق کے بیان کی تو کہیں انتہا نہیں ہے اب یہ بتاتے ہیں کہ اوس نے جو تدابیر کیں۔ کہ موسے علیہ السلام ظاہر نہ ہوں اوسے قدر اسکو پیچ گیاں پیش آئیں اسکی احتیاط اور علم کی یہ حالت تھی۔

صدر ہزاراں طفل می کشت از برون **نختم اندر صدر خانہ در ورون**
یعنی وہ باہر سے لاکھوں بچوں کو قتل کر رہا تھا اور دشمن صدر خانہ کے اندر موجود تھے۔

از جنون می کشت ہر جا بد جنین **از حیل آن کو چشم دور بین**
یعنی جنون کی وجہ سے جہان کہیں جنیں ہوتا اسکو وہ اندر ہا دور بین جیلہ کی وجہ سے قتل کر دیتا تھا۔ مطلب یہ کہ وہ جو کہ ظاہر میں تو بڑا عاقل اور دور بین تھا مگر حقیقت سے اندر ہا تھا تمام نوزائید بچوں کو قتل کیا کرتا تھا نعوذ باللہ منہ نعوذ باللہ منہ۔

اژدہا بد مکر فرعون عنود **مکر شاہان جہان را خود بود**
یعنی فرعون کا مکر ایک اژدہا تھا کہ تمام شاہان عالم کی فکروں کو کھا گیا تھا یعنی سب پر غالب آکر ملکوں کو فتح کر چکا تھا اسقدر عاقل تھا۔

لیک زو فرعون ترے آمد پدید **ہم ورا ہم مکر اورادر کشید**
یعنی لیکن ایک اس سے زیادہ فرعون ظاہر ہوئے کہ اسکو اور اسکے مکروں سب کو کھینچ دیا یعنی اوس سے زیادہ موسے علیہ السلام پیدا ہوئے کہ وہ سب کو مغلوب کیا کرتا تھا اور انھوں نے اسکو مغلوب کر دیا۔

اژدہا بود و عصا شد اژدہا **این بخورد آن را بتوفیق خدا**
یعنی وہ اژدہا تھا اور عصا جو اژدہا ہوا تو وہ (عصا) توفیق حق سے اس فرعون کو کھا گیا مطلب یہ کہ

ف اس کا یہ مطلب نہیں کہ اعتدال کا قصد ہی
نہ کرو بلکہ بعد قصد اعتدال کے اگر ناکامی ہو تو اس کے
قرب ہی کو نعمت سمجھو اور کوتاہی سے استغفار کرتے رہو
روایت کیا اس کو بخاری نے حدیث

ابی مسریرہ سے۔

فائدة

متعلقہ بالاحادیث

الاربعة الـ

حادیث دالہ

علی اختیار الـ

یسر حکمت الـ

قترب من رحمة اللہ

ومشاهدة نعمته

وتوفيق المداومة

فائز متعلقہ باحوادث چارگانہ یہ سب
حدیثیں اس پر دال ہیں کہ عمل میں سہل کو اختیار
کرے (مطلق مشقت کی نفی مراد نہیں بلکہ وہ
مشقت جو قابل برداشت ہوں اور حکمت اس
را اختیار ایسر) میں چند میں نمبر سبب خدا تعالیٰ
کی رحمت قریب ہونا کیونکہ اصل نشانہ کار رحمت
اور جہاں صورتہ عشر شروع ہے معنی وہ بھی سیر
نمبر ۲ خدا تعالیٰ کی نعمت (تیسر) کا مشاہدہ نمبر ۳
دوام کی توفیق ہونا (جو کہ عمل شاق میں کم متوقع ہے)

۴۵

(نوٹ) چھ حدیثیں اخیر کی اجزاء میں اون سے پہلی تین حدیثوں پر مقدم ہیں مسودہ کے صفحات کے
تساہ سے کاپی میں بے ترتیب نقل ہو گئیں مگر مضمون مختلف نہیں ہوا۔ ۱۲۰۔ اشرف علی

تتم ربع العبادات

وتیلو ربع

العادات

یہاں احیاء علوم کالیع عبادات

تمام ہوا آگے ربع عادات

آتا ہے

کتاب الاکل من رُب العادات

الحديث يقول الله للعبد يوم

القيامة يا ابن آدم رجعت فلم تطعمني

الحديث من حديث ابی هريرة بلفظ

استطعمتك فلم تطعمني

وفي فيه جواب عن النكير

على كلام القوامر الوارد فيه

امثال هذه التجاوزات

الحديث ما خير رسول الله صلى

الله عليه وسلم بين شيئين الا اختار

ايسرهما متفق عليه من حديث

عائشة وزاد ما لم يكن امثاله

يدكرهام في بعض طرق وفيه ما

عليه المحققون من عدم الهجوم على

المشاق من غير ضرورة فان

الشيئين هما طريقتان يستويان

في الاصل الى المقصود

والمشقة في غير المقصود مستأ

لا فائدة فيه وكرر النظر

في الفائدة المتعلقة بالاحاديث

توجيه اكل ما لا ينبغي

۵۰

اختيار جانب سهل

ربع عادات من كتاب الاكل

حديث الله تعالى نبده سے قیامت کے روز

فرماویں گے اے ابن آدم میں بہو کا ہوا تو نے مجھ کو

کھانا نہیں دیا۔ اس حدیث کو مسلم نے ان الفاظ سے

روایت کیا ہے کہ میں نے تجھے کھانا مانگا تو نے

مجھ کو کھانا نہیں دیا۔ اس حدیث میں

جواب ہے اس اعتراض کا جو صوفیہ کے اس کلام

پر کیا جاتا ہے جس میں اس قسم کے مجازات و اڑو

حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كوجب

کبھی دو چیزوں کے درمیان اختیار دیا گیا اپنے

سہل چیز کو اختیار فرمایا روایت کیا اسکو بخاری

و مسلم نے حضرت عائشہ کی حدیث اور اس میں ہے

زیادت بھی ہے کہ بشرطیکہ وہ سہل چیز گناہ نہ ہو اور

اس زیادت کو مسلم نے بعض طرق میں ذکر نہیں کیا

اس میں وہ معمول مذکور ہے جسے محققین قایم ہیں

یعنی بلا ضرورت مشقتوں میں پڑنا کیونکہ یہ دو چیزیں

وہ دو طریق ہیں جو مقصود تک پہنچانے میں برابر

ہیں (اور طریق غیر مقصود ہے) اور غیر مقصود میں مشقت

کرنا کچھ ہی مفید نہیں اور اس فائدہ کو مکرر ذکر

جو جواب سابق کے ختم کے قریب چار حدیثوں کے

الاربعة التي مرت قريبا من آخر الباب السابق
الحديث ومن حديث ابن عباس
ان النبي صلى الله عليه وسلم
نهي عن طعاما المتبارئين
فيه من دم الرياء والتفاخر
ما لا يخفى فيه

متعلق گذرا ہے (اوسمیں بھی اسکے متعلق مضمون ہے)
حدیث ابو داؤد نے ابن عباسؓ کی حدیث سے
روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اون دو
شخصوں کے طعام (کے قبول کرنے) سے منع فرمایا
جو ایک دوسرے بڑھنا چاہتے ہوں
اسمیں یا و تفاخر کی جو مذمت کا ظاہر ہے

کتاب آداب الزکاح

الحديث انه تعالى يقول
ما ترددت في شيء
كنت رددى في قبض يدي
المسلم بيكره الموت
وانما اكره مسامرة
ولا بد له منه خ من
حديث ابى هريرة
ان فرد به خالد
بن مخلد القطواني
وهو متبع كرم فيه
في مثل ما في
الحديث الاول من
كتاب آداب الاكل

حدیث حق تعالیٰ فرماتے ہیں محکو کسی چیز میں
ایسا تردد نہیں ہوتا جیسا اپنے مسلمان بندہ کی رفع
قبض کرنے میں تردد ہوتا ہے (کیونکہ) اوسکو موت
ناگوار ہے (سو اس کا مقتضایہ یہ ہے کہ اُسکو موت
ندوں) اور (بہت سی حکمتوں سے) موت بھی اوس
لئے ضروری ہے (اس کا مقتضایہ یہ ہے کہ اوسکو
موت دل سے بھجوانا تردد کو اسکو بخارشی ابو ہریرہؓ
کی حدیث سے روایت کیا (اور) اس (کی روایت)
میں خالد بن مخلد قطوانی منفرد ہے (اور اوسمیں کلام
کیا گیا ہے) اس سے بھی امر استفادہ ہو
ہے جو اس کتاب آداب الاکل کی سب سے پہلی
حدیث میں ہے (کیونکہ توقف کو تردد سے
تعبیر فرمایا گیا)

وہاں
ذکر کیا

توضیح کلام الحق زکی
ذکر کلام حق زکی

الحديث لكل عامل شرة
ولكل شرة فترة فمن
كانت فترة الى سنتي
فقد اهتدى احمد
والطبراني من حديث
عبد الله بن عمرو وللترمذي نحو
هذا من حديث أبي هريرة
وقال حسن صحيح وفيه عدم دوام
الاحوال لنفسانية وكما في اصل
المقصود العمل بالسنة دون
الكيفيات والاحوال وبه صرحوا
الحديث اذ اكثر ذنوب العبد
ابتلاء بهم ليكفرها احمد
من حديث عائشة الا انه قال
بالحزن فيه ليث بن سليم مختلف فيه
وفي فيه ما صرح به اهل
الطريق من منافع الحزن
وهو من المجاهدات
الاضطرابية

كون الاحوال غير مقصود
غير مقصود بكون الاحوال

المجاهدة الاضطرابية
مجاہدہ اضطرابیہ

حديث هر عمل کرنے والے کو (ابتداء میں ایک
جوش ہوتا ہے اور ہر جوش کو (اخیر میں) سکون
ہو جاتا ہے سو جب کا سکون میری سنت پر منتہی ہو۔
وہ ہدایت پر رہا روایت کیا اسکو احمد اور طبرانی
عبد اللہ بن عمرو کی حدیث اور ترمذی کے نزدیک
بھی ایک قریب قریب ابو ہریرہ کی حدیث اور
ترمذی نے اسکو حسن صحیح کہا ہے

ف اس میں اس پر دلالت ہے کہ (یہ) احوال (جوش
خروش جو) نفسانی (ہیں) ہمیشہ نہیں باکرتے اور
اصل مقصود عمل بالسنة ہے نہ کہ (یہ) کیفیات و
احوال اور اہل طریق نے اسکی تصریح فرمائی ہے۔
حديث جب بندہ کے گناہ کثرت سے
ہو جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اسکو کسی فکر میں مبتلا
کرتے ہیں تاکہ اون گناہوں کا کفارہ کر دیں۔
روایت کیا اسکو احمد نے حضرت عائشہ کی حدیث
سے مگر اس میں (بہم کی جگہ) بالحزن ہے (یعنی غم
میں مبتلا کرتے ہیں) اس میں لیث بن ابی سلیم
جو مختلف میں ہے ف اس میں وہ مضمون ہے
جسکی اہل طریق تصریح کرتے ہیں یعنی حزن

کے منافع اور یہ مجاہدات ضروری سے ہے۔

(باقی آئندہ)

اسلئے مناسب نہیں ہے کہ آپ دربار میں نہ شریک ہوں۔ انھوں نے فرمایا کہ یہ صحیح ہے مگر میں یہ ہرگز نہ کروں گا کہ اپنے نفس کے لئے خدا کے دربار کو چھوڑ کر دنیا کے دربار میں شریک ہوں قصہ انھوں نے کسی طرح ترک جمعہ منظور نہیں کیا اور چٹھی لکھ دی کہ آج جمعہ ہے اور مجھے نماز جمعہ میں شریک ہونا ہے اس لئے میں حاضر دربار سے معذور ہوں اس چٹھی کا جواب آیا کہ اگر ہمیں پہلے سے خیال ہوتا تو ہم جمعہ کو دربار نہ کھولتے مگر اب اعلان ہو چکا ہے اسلئے دربار تو نہیں موقوف ہو سکتا آپ نماز جمعہ پڑھیں آپ کے لئے دربار خاص منعقد کیا جاوے گا۔ یہ مضمون بیان فرما کر خانصاحب نے فرمایا کہ تم جانتے ہو وزیر الدولہ کی یہ حالت کیوں تھی اسکا سبب محض یہ تھا کہ اس نے خاندان شاہ عبدالعزیز صاحب کی خاک چاٹی تھی۔ خانصاحب نے فرمایا کہ یہ قصہ میں نے مولوی اسماعیل صاحب کاندہلوی والد جناب مولوی یحییٰ صاحب بھی سنا ہے اور حافظ عبدالرحمن صاحب دہلوی سے بھی سنا ہے اور یہ بھی فرمایا کہ مولوی اسماعیل صاحب حدیث میں نواب وزیر الدولہ کے شاگرد تھے۔

۳۷ حاشیہ حکایت (۳۲) قولہ اسکا سبب محض یہ تھا آخر قول ہو کہا ناں

سلطان المشائخ رحمہ اللہ تعالیٰ ۵ ہر کو مرید سید گیدو دراز شہیدہ والہ خلافت نیست کہ او عشق باز شہیدہ وقال آخر ۵ آہن کہ پیارس آشنا شدہ فی الحال بصوت طلا شدہ (۵ شت) (۳۲) خانصاحب نے فرمایا کہ مجھے جناب مولوی اسماعیل صاحب کاندہلوی نے بیان فرمایا کہ سید صاحب کے لوگوں میں ایک صاحب سید امیر علی تھے جو نہایت متقی و پرہیزگار تھے یہ صاحب نواب وزیر الدولہ کے مقرب تھے۔ اور اہل حاجت کی سفارشیں بہت کیا کرتے تھے ایک مرتبہ انھوں نے نواب صاحب سے کوئی سفارش کی اور نواب صاحب نے وعدہ فرمایا مگر کسی وجہ سے اسکا ایفانہ ہو سکا۔ اس پر سید امیر علی صاحب کو غصہ آیا اور سر دربار نواب صاحب کے تھپڑ مار دیا۔ نواب صاحب کا ظرف دیکھئے کہ کچھ نہیں کہا اور خاموش ہو گئے اس کے بعد جو سید صاحب کے عزیز و اقارب ریاست میں موجود تھے نواب صاحب اُن کے پاس گئے اور اسے سید امیر علی کا واقعہ بیان کیا اور کہا کہ مجھے اس واقعہ سے ذرا بھی ملال نہیں ہوا انھوں نے تو تھپڑ ہی مارا ہے اگر وہ میرے جوتے مار لیتے تب بھی مجھے ملال نہ ہوتا مگر ان سے ذرا اتنا کہہ دیا جائے کہ حق تعالیٰ

نے ریاست کا کام میرے سپرد فرمایا ہے اور اس میں وقار قائم رہنے کی ضرورت ہے۔ اور سردار
ایسا کرنے کی سیاست میں خلل آتا ہے اسلئے وہ دربار میں اسکا لحاظ رکھیں۔ تنہائی میں انہیں
اختیار ہے چاہے وہ میرے جوتے مار لیں۔

حاشیہ حکایت (۳۳) قولہ اگر وہ میرے جوتے مار لیتے الی قولہ مگر اس نے
ذرا نخ اقول یہ ہے تواضع اور حکمت کا جمع کرنا جو بجز کامل کے کسی سے ممکن نہیں ایک ایک کا
منفرد پایا جانا چند ان دشوار نہیں باقی اُن بزرگ کا ایسا کرنا کسی حالت کے غلبہ پر محمول ہو گا۔ ورنہ
بدون اس عذر کے ایسا کرنا جائز نہیں (رشت)

(۳۴) خانصاحب نے فرمایا۔ کہ نواب وزیر الدولہ سید صاحب سے بیعت تھے۔ اور اونکو
سید صاحب اس قدر گہرا تعلق تھا کہ جب سید صاحب کی بیوی تشریف لارہی تھیں تو نواب صاحب
نے حکم دیدیا تھا۔ کہ جب وہ فلاں مقام پر پہنچنے کو ہوں تو مجھے فوراً اطلاع کرو۔ تاکہ میں
اونکے اس مقام پر پہنچنے سے پہلے وہاں پہنچ جاؤں (یہ مقام ٹونک سے گیارہ کوس تھا)
چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ اور نواب صاحب اس مقام پر پہنچ گئے۔ جب سید صاحب کی بیوی تشریف
لائی میں تو نواب صاحب نے ایک طرف سے انکی پاکی کا بانس اپنے کندھے پر رکھا اور ٹونک
تک برابر پاکی اپنے کندھے پر لائے۔ اس قصہ کو مجھ سے مولوی اسماعیل صاحب کا ندہلوی حافظ
عبدالرحمن صاحب دہلوی نے بیان کیا ہے۔

حاشیہ حکایت (۳۴) قولہ پاکی کا بانس اقول یہ ہے فنائے کامل
اور یہ رؤسار ہیں نمونہ حضرات خلفاء راشدینؑ کے باقی بی بی صاحبہ کا اسکو گوارا کرنا یا تو نواب صاحب
نے ایسا اہتمام فرمایا ہو کہ اونکو اطلاع نہ ہوئی یا اونکی مانعت کو نواب صاحب نے مانا نہ ہو اور
ظاہر ہے کہ وہ ایسی حالت میں کیا کرتیں اگر کوئی مرد ہوتا تو پاکی سے باہر آجاتا مگر وہ پردہ دار
کیا کر سکتی تھیں (رشت)

(۳۵) خانصاحب نے فرمایا۔ کہ نواب یوسف علی خان والی رامپور بہت خوش مزاج
آدمی تھے مگر نہ عقیدہ اچھا تھا نہ عمل چار ابرو کا صفایا رکھتے تھے۔ جب آگرہ میں دربار ہوا
تو اس میں شرکت کے لئے نواب وزیر الدولہ بھی گئے تھے اور نواب یوسف علی خان بھی۔ چونکہ

نواب وزیرالدولہ بہت سید ہے اور نیک تھے۔ اسلئے نواب یوسف علی خان نے اپنے دوستوں سے کہا کہ چلو ذرا وزیرالدولہ کو بنا لیتے اور یہ امر آپس میں طے کر کے وزیرالدولہ کے پاس پہنچے۔ نہیں معلوم وزیرالدولہ کو کشف ہوا یا فراست سے اونہوں نے اونکا خیال معلوم کر لیا۔ غرض اونہوں نے اونکو مذاق کا موقع نہیں دیا اور خود ہی گفتگو شروع کی اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے بعض لوگوں کا ظاہر اچھا بنایا ہے اور بعض کا باطن میرا ظاہر تو بہت اچھا ہے اور اس قدر اچھا ہے کہ اوسپر کسی کو نکتہ چینی کی گنجائش نہیں مگر میرا قلب نہایت گندہ اور ناپاک اور سخت مکروہ و خبیث ہے اور بھائی یوسف علی خاں کا باطن تو ایسا ہے جیسا میرا ظاہر اور انکا ظاہر ایسا ہے جیسا میرا باطن یہ سنکر یوسف علی خان مبہوت سے رو گئے اور کچھ نہ کہہ سکے۔ تھوڑی دیر خفت مٹانے کیلئے بیٹھے رہے اور اوسکے بعد اٹھ کر چلے گئے یہ قصہ میں نے مولوی اسماعیل صاحب کاندہلوی اور مولوی محمد نور صاحب مراد آبادی سے سنا ہے۔

حاشیہ حکایت (۳۵) قول بھائی یوسف علی خان کا باطن اخرا قول یہی

۳۹

عمل اس ارشاد پر اذ نعہ بالحق ہی احسن فاذا الذی بنیت وبنید علی اوتلا کما نہ ولی حمیم مگر ساتھ ہی یہ بھی ہے کہ یہ ہر شخص کا کام نہیں و ما یلقاھا الا الذین صبروا و ما یلقاھا الا ذو حظ عظیم اور نیز اسین بین دلیل ہے اسکے مصداق ہونے کی۔ مرا پر وانا سے روشن شہاب بن دو اندوز فرمود بر روتے آب پیکے آنکہ بر خوش خود بین مباش بن دگر آنکہ بر غیر بد بین مباش بن (رشت)

(۳۶) خان صاحب نے فرمایا کہ مولانا گنگوہی نے آخری حج ۱۲۹۹ھ میں کیا ہے۔ اور حج کو تشریف لیجاتے ہوئے مولانا نے دہلی میں احمد پائی کی سرائے میں قیام فرمایا تھا اور اوپر بالاخانہ میں مقیم تھے آپ کے پاس بہت سے لوگ مجتمع تھے۔ جن میں مولوی اسماعیل صاحب کاندہلوی بھی تھے اوس بالاخانہ میں غربی جانب ایک کوٹھری تھی جس میں میں بیٹھا ہوا کوئی کام کر رہا تھا۔ مولوی اسماعیل صاحب نے مولانا گنگوہی سے فرمایا کہ میں اب رخصت ہوتا ہوں مگر مجھے تنہائی میں کچھ عرض کرنا ہے مولانا ان کو ساتھ لیکر اس کوٹھری میں تشریف لے آئے۔ جس میں میں موجود تھا۔ اور فرمایا کہ فرمائے مولوی اسماعیل صاحب نے فرمایا کہ مجھے تنہائی میں

عرض کرنا ہے اور یہاں یہ شخص (امیر شاہ) موجود ہے مولانا نے فرمایا کہ آپ ان کا خیال نہ کیجئے اور فرمائیے۔ تب انہوں نے فرمایا کہ میں بیعت تو ہوں مولوی محمد یعقوب صاحب دہلوی سے اور تعلیم حاصل کی ہے مولوی مظفر حسین صاحب کاندہلوی سے۔ ان حضرات کی تعلیم نقش بندی تھی۔ اور ان کی تعلیم پر عمل کرنے سے میرے لطائف ستہ آٹھ دن میں ایسے پھرنے لگے جیسے پھر کی چرتی ہے۔ لیکن مجھے اتنا راسخ اتباع سنت کا شوق تھا اور جو احواد و عبادت میں وارد ہوئے جیسے پاخانہ میں جاتے وقت یہ پڑ ہے اور نکلتے وقت یہ۔ اور بازار میں جاتے وقت یہ الی غیر ذلک میں ان کا بہت اہتمام کرتا تھا۔ اگلے مجھے اعمال مشائخ سے بہت کم دلچسپی تھی۔ کبھی دس دن میں کبھی پندرہ دن میں مراقبہ وغیرہ کر لیا کرتا تھا یہ میری حالت ہے اور اب میری ضعیفی کا وقت ہے اور اب میں چاہتا ہوں کہ جناب مجھے کچھ تعلیم فرماویں مولانا نے فرمایا کہ جو اعمال آپ کرتے ہیں ان میں آپ کو مرتبہ احسان حاصل ہے یا نہیں انہوں نے فرمایا کہ حاصل ہے۔ حضرت نے فرمایا کہ پس آپ کو کسی تعلیم کی ضرورت نہیں کیونکہ مرتبہ احسان حاصل ہو جانے کے بعد اشغال صوفیہ میں مشغول ہونا ایسا ہے جیسا کوئی گلستان و بوستان غیر پڑھ لینے کے بعد کر یا شروع کرے اور یہ ظاہر ہے کہ یہ فعل محض تضييع اوقات ہے اسلئے آپ کے لئے اشغال مشائخ میں اشتغال تضييع اوقات اور معصیت ہے۔

۴۰

حاشیہ حکایت (۳۶) قولہ میں اب آپ کو کسی تعلیم کی اقول یہ تحقیق اہل طریق کو حرز جان بنانے کے قابل ہے خصوصاً ان کو جو ذرائع کو مقاصد سمجھ سکیں ہیں اور خود صوفیہ کی تصریح ہے طرق الوصول الی اللہ بعد ان فاس الخلاق تو اس شخص پر حیرت ہے جو ان اعمال کو اس عموم سے خارج سمجھتے ہیں ایسا سمجھنے والے وہی ہیں جن کو طریقت کی حقیقت کی ہوا بھی نہیں لگی (رشت)

(۳۷) خانصاحب نے فرمایا کہ مولوی اسماعیل صاحب کاندہلوی نہایت سید ہے اور نہایت تہذیب سنت بزرگ تھے میں ان سے بہت سی مرتبہ ملا ہوں لیکن جب کبھی ان سے ملاقات ہوتی تھی وہ یہ ضرور فرمایا کرتے تھے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جب کسی کو کسی سے محبت ہو تو اسے چاہیے کہ اس کو اطلاع کر دے اسلئے میں تعمیل ارشاد نبوی تم سے کہتا ہوں کہ مجھ کو تم سے محبت ہے۔

خریداران الہادی کی واسطے رعایت

بعض دوستوں کے مشورے سے یہ بات طے پاتی ہے کہ الہادی کے خریداروں کو کتب عایت دینی چاہئیں لہذا اب سے ایک فہرست کتب شائع کیا کرونگا جس میں حتی الوسع انتہائی رعایت ہو کر لگی مگر یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ جو صاحب کتب طلب فرماویں وہ اپنا نمبر خریداری ضرور تحریر فرمایا کریں کیونکہ احقر کو اس قدر فرصت نہیں کہ ہر فرمائش پر رجسٹر الہادی میں تلاش کرے یا کم از کم یہ تحریر فرمادیا کریں کہ ہم الہادی کے خریدار ہیں۔ فقط۔

تصنیفات حضرت سیدی و مرشدی حکیم الامتہ مجدد الملتہ حافظ قاری حاجی

مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مدنی و ضہم

نام کتاب	زینب	نام کتاب	زینب	نام کتاب	زینب
اصلاح الرسوم	۴	غراق پر نہایت وضاحت	۴	تقریفات احقر کا قلم نہیں	۴
رسوم مروجہ کار وادائیگی		ومتانت سے دیتے ہیں		کر سکتا ہذا یہ سالہ لکھ	
اصلاح کا طریقہ		یہ سالہ اس قابل ہے		کا محتاج ہے۔	
الاستبصار فی		کہ ہر انگریزی تعلیمیافتہ		اخبار الزلزلة۔	
فضل الاستغفار	۱	حضرات کے پاس ہے		اخبار مبینی۔	
انتیاباۃ المفیدہ		تا کہ جس وقت کوئی شبہ		اصلاح ترجمہ بلوچ	
علم کلام جدید کا ایک		پیش آدے فوراً اس		ڈپٹی تذاویر احمد صاحب کے	
نہایت مفید سالہ جس میں		کتاب سے حل کر لیا جاوے		ترجمہ کی اصلاح	۲
شبہات جدید کے جوابات		انشار اللہ تعالیٰ جواب		اصلاح الخیال	
اہل شبہات یعنی انگریزی		حاصل ہو جائیگا۔ خواہ		غلبہ سے جن لوگوں کو	
تعلیمیافتہ حضرات کے		کلیتہ یا جزاً اسکی پوری		اجتماع شریعت میں	

نام کتاب	زبان	نام کتاب	زبان	نام کتاب	زبان
شبہات مشکوک و ردوہام	۳۰	باب الاحکام بخوام میں	۱۰	معاشرت و مسائل دینیہ	۱۰
پیدا ہوئے ہیں وہ تمام		جو غلط مسائل مشہور ہیں		میں کس قدر مفید ثابت	
شبہات اور ان کے مدلل جوابات		انکی اصلاح کی گئی ہے۔		ہوئی ہو خاص کر عورتوں کے	
جمع کئے گئے ہیں نہایت		معد و ضمیمہ۔		حق میں تو اکسیر کام	
مفید ہے۔	۳۰	اعمال قرآنی امین	۲۰	دیٹی ہے اسکو کیا جتنے	
اصلاح ترجمہ حیرت		آیات قرآنیہ کے خواص		ہیں اول کے دس حصے	
مرزا حیرت صاحب دہلوی		عملیات کا بیان اسکو تین		تو خاص عورتوں کی تعلیم	
کے ترجمہ کلام مجید کی		جتنے ہیں قیمت ہر سہ حصہ	۵	و تربیت و رستی حالات	
غلطیوں کی اصلاح۔	۱۰	آداب المعاشرت	۳۰	میں بنی طور پر کیا ہوں	
اور اور حمافی و اوکا		باہمی گذران و برتاؤ کے		حصہ خاص مردوں کے	
سبحانی۔ سبحان اللہ		وہ آداب کہ چکی رعایت		مسائل میں بے بدل ہی	
الحمد للہ اللہ اکبر و فضائل		لکھنے سے آپس میں محبت		دس حصے	۱۰
اور عجیب و غریب نکتے		و اتفاق پیدا ہوتا ہے	۲۰	ہر قسم کی گوسہ گیارہواں	۱۰
قابل دید۔	۳۰	ارشاد و الہام نے		تعلیم الدین دین کی	
الاقتصاد فی التقیید		حقوق الیہائم۔	۱۰	چاروں اجزاء عقائد	
والاجتہاد و تقیید شخصی		بہشتی زیور اس مفید		عبادات اخلاق معاملات	
و تقیید مطلق کے متعلق		اور مقبول غام کتاب کی		و سلوک مقامات و ازکار	
نہایت منصفانہ بیان و		تعریف و توصیف خارج		و اشغال کا قرآن و	
بیان مختلف فیہ آئین		از بیان ہی ہر شخص آفتاب		و حدیث سے بیان۔	۸
بالجہر و غیرہ کا مفصل و		نصف النہار کی طرح یہ		الترتیب اللطیف	
مدلل بیان۔	۳۰	بات روشن ہی کہ یہ نیب	۲۰	فی قصہ اکلیم الخفیف	
اغلاط العوام فی		اصلاح عادات و آداب		حضرت موسیٰ اور حضرت	

نور انوار انوار کی کسوٹی پر رعایتی قیمت

نام کتاب	نمبر	نام کتاب	نمبر	نام کتاب	نمبر
ابراہیم علیہا السلام کے قصے جو جا بجا قرآن مجید میں متفرق طور سے آئے ہیں انکو ایک جام مرتب کیا دیا ہے	۵	استاد پیراں باب میان بیوی حاکم محکوم ہمسایہ و مہمان حیوانات سب کے حقوق درج ہیں	۱	رسالہ میں ہیں علیہ السلام کی وفات و حیات کی تحقیق	۲
تجوید القرآن سہل نظم میں تجوید کے ضروری قواعد اور اسکے آخر میں ایک چھوٹا سا رسالہ یا و گار حق القرآن ہے جس میں مختصر قواعد لکھ دیئے گئے ہیں۔	۱۰	حق السماع سماع کے متعلق فقہی کامل تحقیق حقوق العلم علماء پر عامہ مسلمین کے اور عامہ مسلمین پر علماء کے جو حقوق ہیں اور انہیں جو کوتاہیاں ہو رہی ہیں۔	۲	دیباچہ کلید مشنوی تراویح سعید ہیں درود شریف و فضائل و عجائب خواص اور درود شریف کے مواقع اور درود جو احادیث صحیحہ میں وارد ہیں اور آخر میں ایک سالہ نیل الشفاء جو جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نعل مبارک کا نقشہ اور اس کے عجیب و غریب خواص اور برکات درج ہیں۔	۱۰
التکشف عن مہاتر المتصوفات تحقیق تعلیم انگریزی انگریزی پڑھنے کے متعلق بحث	۱۰	او کی اصلاح ہے۔ الخطاب الماثورہ اس میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے خطبہ احادیث صحیحہ سے منتخب فرما کر درج فرمائے ہیں۔	۵	سبق الغایات (عربی) قرآن شریف کی آیتوں میں اول سے آخر تک بظہان فرمایا ہے	۲
جزائر الاعمال جمال القرآن۔ یہ رسالہ علم تجوید میں بہت ہی سہل عبارت میں لکھا گیا حفظ الایمان بظہان و تغیر العنوان۔	۱۲	الخطاب الملح مرزا غلام احمد قادیانی کے اقوال کے جوابات اس	۲	شوق وطن و وطن اصلی یعنی آخرت کی یاد	۸

نام کتاب	جلد	صفحہ	نام کتاب	جلد	صفحہ	نام کتاب	جلد	صفحہ
اور شوق پیدا کر نیوالے مضامین	۴	۲۰۲	موافق طریقہ کا بیان	۱۰	۱۰۰	کرتے تھے کہ ایسا پردہ		
شجرہ طیبہ امین تین			فتاویٰ اشرفیہ			قرآن حدیث سی ثابت		
شجرے شامل ہیں تول			اسکے دو حصے ہیں ہر			نہیں حضرت مولانا نے		
شجرہ نظم اردو حضرت حاجی			حصہ میں متفرق مسائل			قرآن حدیث ہی سے		
صاحب قدس سرہ بزرگوں			معدول لائل تحقیقات عجیب			اسکو ثابت کیا ہے۔	۲	۱۰۱
کے مقامات و فن تاریخ			غریب درج ہیں حصول	۳	۳۰۲	کمالات امدادیہ		
وفات بھی لکھی گئی ہے			ایضا حصہ دوم۔	۴	۴۰۲	اس سالہ میں حضرت		
دوسرا شجرہ فارسی منظوم			قصد السبیل امین			حاجی صفا کے ملفوظات		
مولانا رشید احمد صاحب			عام لوگوں کے اس			وغیرہ ہیں۔	۶	۵
تیسرا شجرہ آقائی مرشدی			خیال کا واقعہ کیا گیا ہے			لب مشنوی دفتر ششم		
مولانا محمد اشرف علی			جو یہ سمجھتے ہیں کہ تصوف			کے ابتدائی حصہ کی شرح۔	۵	۴
صاحب مدقیو فہم اور آخر			اور وصول لی البدان			مناجات مقبول		
میں ایک سالہ تعلیم الطالب			لوگوں کا کام ہے جو دنیا			معہ تتمہ و حزب البحر روزانہ		
مولفہ حضرت مولانا حکیم الامت			و مافیہا کو ترک کر کر ایک			تلاوت کر نیکی واسطے		
ملحق ہے۔			گوشہ میں بیٹھ رہتے			احادیث کی پراثر دعاؤں		
صفائی معاملات			اس میں ایسے دستو عمل			مجموعہ ترجمہ اردو نظم میں		
خرید و فروخت وغیرہ کے			تجویز فرمائے ہیں کہ ہر			کریا گیا معہ شجرہ خاندان		
مسائل ملل مع وصول و			شخص اس پر عمل کر کے			چشتیہ خط واضح۔	۱۰	۶
فوائد عام فہم۔			کامیاب ہو سکتا ہے۔	۲	۱۰۱	المصالح العقائیہ		
طریقہ مولد شریف			القول الصواب			حصہ اول	۹	۶
مولود شریف کے اصلی			نئی روشنی دے مستورات			ملفوظات خیرت	۹	۸
اور صحیح اور سنت کے			کے پردہ مروجہ پر شبہات			مجموعہ رسائل مفیدہ	۲	۱

سفرنامہ شیخ الہند

شیخ الہند مولانا مولوی محمود حسن صاحب المدینہ دارالعلوم دیوبند مؤلفہ مولانا مولوی حسین صاحب
 اس میں مفصلہ ذیل بیانات ہیں۔ ابتدائی تحریک مولانا مرحوم کی بہ ابتدائی حالت جنگ میں اور گورنمنٹ کی بدظنی
 کی وجہ بہ مولانا مرحوم کا حجاز کو روانہ ہونا بہ مولانا کے رفقا سفر بہ مولانا کے سفر کی نسبت افواہیں بہ بہی سہ مولانا کی
 روانگی بہ مولانا کی جڑ سے روانگی اور مکہ معظمہ میں داخلہ بہ مولانا مرحوم کے مطوف بہ جناب مولانا خلیل احمد صاحب کا سفر بہ مکہ معظمہ
 سے روانگی مدینہ منورہ کو بہ راستہ کا انتظام بہ مولانا پر ایک تھام اور اس کی غیر معقولیت بہ مولانا کا مدینہ منورہ میں داخلہ بہ مولانا کی
 رفتار کا سفر بہ ترکی پولیس کی توہیات بہ انور پاشا اور جمال پاشا وغیرہ کا مدینہ منورہ میں آنا بہ شیخ الحرم بہ روضہ مسجد بہ ہر حضرت
 کی انور پاشا اور جمال پاشا سے ملاقات بہ ترکی گورنمنٹ کی دریافت بہ مولانا کی نسبت افواہ۔ مولانا کی مدینہ منورہ سے روانگی
 طائف بہ قفقہ حجاز بہ مولانا کا طائف میں مقان بہ طائف سے روانگی بہ مولوی مسعود احمد صاحب پر شبہ بہ خان بہادر مبارک علی بہ حکیم
 نصرت حسین کا ذکر بہ واقعہ اسارت مکہ بہ شیخ الاسلام سگفتگو بہ مصالحت کی کوشش بہ مکہ معظمہ کو قید خانے بہ دہلی کے
 تاجروں کی ہمدی بہ مولانا رحمۃ اللہ علیہ خواب بہ جڑ سے روانگی۔ سونز کا پہنچنا بہ مرہ اور جزیرہ بہ مصر کے سیاسی قید خانہ کی چار پائی بہ
 جزیرہ کی تنہائی کے قواعد ٹھہرنے کی جگہ بہ مولانا کا فکر بہ مولانا کا اپنے خادموں کے ساتھ برتاؤ بہ مولانا کی توجہ اور فکر کا اثر بہ
 ہمراہیوں کے زیادہ فکر کی ایک خاص جہ بہ مصر کی وجہ بہ روانگی مالٹا بہ ترکی افسروں سپاہیوں کی آمد بہ حجاز کے کھانے کا انتظام بہ
 حجاز کی روانگی بہ حجاز میں موت کی ہر وقت تیاری بہ ترکی افسر بہ وصول مالٹا بہ مالٹا کی اسارت گاہ اور اس کی تفصیل بہ
 کمپوں میں دکانیں بہ آفس بہ شفا خانے بہ مریضوں کے ملنے کا قاعدہ بہ کمپوں کا انتظام بہ رسد کی اشیاء بہ اسراء کو آپس
 میں ملنے کا طریق بہ ڈاک کا انتظام بہ اسراء کی تعداد اور نمبر بہ اسراء کی تفریح بہ اسراء کیلئے اخبار و تار بہ ہلال احمر اور
 صلیب احمر کی ہمدی بہ کمپوں میں اپنے اپنے لکڑی کے مکانات بہ اسراء کے علمی اشتغال بہ اسراء کی باہم ہمدی بہ عام
 اسراء کی تجارت بہ اسراء کی صناعیت بہ اسراء کے مقدمات بہ قید خانہ اسارت گاہ بہ مولانا کا کمپ اسارت میں داخلہ بہ
 مالٹا کا گوشت اور اسکے حلال نہ ہونے کی وجہ۔ کمپ میں حلال گوشت کے طریقے۔ دال کے اقسام بہ ترکاریاں اسارت میں کھانا
 ہمارا طریقہ بہ روگیٹ کمپ کا قیام بہ مولانا کی جفاکشی اور استقامت بہ روگیٹ کمپ کا قیام کو انتظام بہ۔ انتظام پارہ شونی و دیگر
 خدمات خاندانیہ بہ ان صیداوی عربوں کی حالت بہ مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے اوتار بہ مالٹا میں پہنچے پر نقد میں تنگی بہ پیر محمد بیگ
 افسر کی تنخواہ بہ مسٹر سید آؤڈاکٹر کی علیحدگی بہ علی بیگ کا واقعہ بہ اسلامی قبرستان بہ مولانا کی مراعات کا حکم بہ عرب کمپ کو
 پسند کرنیکی وجہ بہ مسٹر برن کی آمد بہ ترکی میں اسراء کی حالت بہ حکیم نصرت حسین صاحب کی استقامت بہ نقد کا بجا رسد مقرر ہونا بہ مسٹر
 برن کے لائے ہوئے خطوط بہ مولوی عزیز گل صاحب کا اشتغال بہ وجہ اشتغال۔ مولانا حسین احمد صاحب کا اشتغال بہ مولوی حکیم نصرت حسین
 صاحب کا اشتغال بہ اسراء کا چھوڑا جانا بہ مالٹا سے روانگی بہ سیدی بشر سے سونز کو روانگی بہ عریضہ الہیہ کرنیل شرف بیگ کی
 مفصل حالات بہ اشرف بیگ کی اخلاقی حالت ان دونوں پارٹیوں کی مفصل کیفیت۔ اشرف بیگ کی فوج اور ایڈیٹوریل
 اشرف بیگ کی گرفتاری بہ اشرف بیگ کا حسن انتظام ترکوں کی نردین وغیرہ وغیرہ۔ قیمت۔ اردو عایتی۔

مختصر پتہ:- پوسٹ بکس نمبر ایک دہلی

الہادی

دنیات کا ماہواری رسالہ جس میں شریعت طریقت کے متعلق جامع شریعت و طریقت اقتدار حقیقت
حضرت حکیم الامت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب تھانوی مدظلہم العالی کے علوم عقلیہ نقلیہ میں بہا و خیرہ جو ہر طبقہ کو نہایت مفید
ہے جادوی الاول ۱۳۲۲ھ سے جاری ہوا ہے جس میں بافعل حسب میل مضامین ہوتے ہیں آئندہ بھی انشاء اللہ مفید مضامین ہوں گے
التاویب التہذیب ترجمہ ترغیب ترہیب جس میں حایث و اعمال کی فضیلت اور گناہوں کی مذمت مفصل بیان کی گئی
ہے جسکو پڑھ کر ہر انسان کا دل طاعت کی جانب مائل ہو جاتا ہے اور گناہوں کو چھوڑنے کی توفیق ہوتی ہے۔
تسہیل الموائع حضرت مولانا مدظلہم کے موائع کی تسہیل جو بعض حضرات نیز عورتیں حضرت مولانا مدظلہم کے وعظ
بوجہ عالمائے مضامین ہونیکے سمجھ نہیں سکتے تھے اس واسطے ادنیٰ استفادہ تسہیل کر دی ہو کہ اب ہر شخص بخوبی سمجھ سکتا ہے
المصالح العقلیہ جلد سوم اسکی کیفیت جداول کے دیکھنے والوں پر ظاہر ہے جو کیونکہ جداول کتابی صورت میں طبع
ہوئی ہے اور جلد دوم الہادی کی جداول میں شائع ہوئی، اس میں احکام شرعیہ کی حکمتیں بیان فرمائی ہیں اسکا مطالعہ
تمام مسلمانوں کو عموماً اور نو تعلیم یافتہ حضرات کو خصوصاً نہایت مفید ہے۔

کلید مشنوی شرح مشنوی مولانا رحمہ اسکے بھی تین دفتر کتابی صورت میں طبع ہو چکے ہیں اور باقی دفتر رسالہ ہذا میں شائع
ہوئے ہیں اسکے متعلق تو کچھ عرض کرنے ہی کی حاجت نہیں جو حصے اسکے چھپ چکے ہیں وہ اسکی شان ظاہر کر نیکی لئے کافی ہیں
التشرف بمعرفۃ احادیث التصوف اس میں حضرت مولانا مدظلہم نے ان احادیث کی تحقیق فرمائی ہے جو کلام صوفیہ
و کتب تصوف میں مذکور ہیں اور انکو علمائے اہل نظر و بوجہ لاعلمی موضوع کہہ دیتے ہیں یہ مضمون نہایت شاندار ہے احقر کی خوش قسمتی
ہے کہ الہادی کی واسطے حضرت والا نے اسکا ترجمہ بھی فرما دیا ہے تاکہ اردو خواں حضرات اس سے بھی فائدہ اٹھا سکیں۔
امیر الروایات فی حبیب الحکایات اس میں اکابر سلسلہ یعنی خاندان حضرت شاہ ولی اللہ صاحب شاہ صاحب
و مولانا شہید و مولانا شاہ اسحاق صاحب و مولانا فخر صاحب و مولانا محمد یعقوب صاحب غیر ہم کی حکایات ہیں اور ان
حکایات پر حضرت مولانا تھانوی مدظلہم نے حواشی مفیدہ تحریر فرمائے ہیں یہ مضمون بھی نہایت مفید ہے۔ باوجود
ان خوبیوں کے قیمت سالانہ چھ اور بصورت دی۔ پی پیکر کا پڑتا ہے۔

المشاہد۔ محمد عثمان مالک کتب خانہ اشرفیہ رسیہ کلان جہلی